

No. الرقم Date.

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات
الرقم: ٥٢٢٩
العنوان: شرح لرسالة الزقاق
المؤلف: محمد بن محمد بن عبد الله
تاريخ النسخ: الثالث عشر من الشهر
اسم التماسيح: ---
عدد الأوراق: ١٥
ملاحظات: ---

٢١٦٠٦

ش . م

شرح لامية الزقاق ، تأليف ميارة ، محمد
ابن أحمد - ١٠٧٢ هـ . كتب في القسطن
الثالث عشر الهجري تقديرًا .

٥٢٣٩

١٥٤ ق ٢٤س ١٥x٢١ سم
نسخة حسنة ، بأولها وآخرها نقص ،
خطها مغربي ، طبع .
الاعلام ٦: ٢٣٦ الخزائن العامة بالرباط

١٩٢: ٣/١

١- المخاصصات ، الفقه الاسلامي وأصوله .
أ- المؤلف ب - تاريخ النسخ ج - شرح ميارة
على لامية الزقاق .

به العفو والعاملات وسماي المعروف والمطالبات ولا يجوز ان ينقص
 فيدخله التناحر وانتالي كانه الحتم فيه يتوقف على سماع التنيان
 واحلاه انيسر وكذا يجوز المختص بالذات وانما ذالت اللفظان والحكم
 انفق ما يخص اليه بالخاصة وذات الاختصاص وفراغ اليه ذاله اقلي جمع
 من احتج به وفراغ التناحر في حقيقة العتمة بالخصوص فانما
 رفعت على جملة منها **المتولى** مائة الشرح
 نصح الله له بفصله وفردته بدينه ونصير كيتا عدة علوم اربع
 وكان المختص بالناظر بالفتاوى في مسائل عنده وقيل انها
 احكام المختصة وما يتعلو بها وعن مختصة علم ان يكون فعالا في كل اعط
 وينبغي فيه كقول حكمة المختصة بما زال في تينافضه وقيل حتى صار
 بنوكاها من كيتا من ابناء ذنابه واذا اريد اجعوى كما تكونوا بولي
 ان دام مائة ولم يحدث له شيء لم يبع على ميت ولم يعرج بولوه قال
 بعض من العبد ذالت ويجب ان يكون رسول النظم المختصة وفيه ما
 البير فاعلم مع انفق فيه النظم على الطمة من علوم العبد ذالت
 وحلم ونفقته وهم عارفاين بيات كما مور وبكاسة التجهيز وكما
 يستغفره صمغ وكما ذالت في الله لونه لا يسر مع مطانة نصح من زاد
 بالعليه وتزجى العبد اليه وقد روى عن علي رضي الله عنه
 انه اقام الحمد على رجل فقال قتلته بالسير المومنين فقال له انما قتلته قال
 فان كنت قال الله اوجب عليه الحمد ارحم به من ومن ثلثه الاثيرا
 في من المار جدار ينفع عنه ويتقدم فيه وكان في علي اجد المار جدار ينفع
 ما هو قال الله تعالى وما كنا معذبهم حتى يموتوا ولو كنتم في حكمة
 عن عمر رضي الله عنه انه نهى الرجل ان يمسوا مع النساء جوارجل
 يصل مع النساء بضمه بالرة فقال له الرجل والله ليس تحت
 ادستت لفر كملته وفكرت اسات فمدا اعلمت فقال له عمر

ارضة او داره او غير ذلك لداره بداره اليهود والنصرى ينتهكوا
 بالمسلمين وبيع اهل البلاد الفتنه المانع وبيع النصارى وبيع السوء
 الواحد وبيع المختصه واغلا وكنته الذم على اهل بيته اهل بيته
 ابن عرفة او اهل الفضل من اهل بيته على اهل بيته واهل بيته ما منكره
 الفضلة وورده الى انفسهم وطاحب الامور على بطاحب الحسنة كانه
 نفعه في مال او من غشتر او نفعه في مال او من غشتر او نفعه في مال او من غشتر
 لا يجوز ان يملكه في بيوتهم الدور ولا في اهل بيته عاتم البلاد با كما حاتم انتصرو
 وروى عن علي بن ابي طالب في رواية في هذا الخبر واهل بيته
 وكاية القدر كانه في ذليل الامام القميص في العباس بن ابي القاسم
 في الوكاية مختصرا ما قد نفعه واهل بيته القدر كانه في ذليل الامام القميص
 وضع طاحبها القميصين احدهما امة اخرى انما من اهل بيته انما من
 واهل بيته الرواوس في حصر من امره في حصره واهل بيته من امره ما حصل
 واشخاص من قاتله باشتياحه واهل بيته من امره ما حصل واهل بيته
 وانتشار النظم في العنايات واهل بيته من امره ما حصل واهل بيته
 عليه اه واهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل واهل بيته
 في الباب اثبات من كاهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل
 او بغير ما في امارته على ضرر عاقبة وخاتمة والعامه على ضرر امارته
 يعرف على اختيار امارته امتثال يعرف على امارته امتثال
 امارته امتثال يعرف على امارته امتثال يعرف على امارته امتثال
 ابيه الخليفة امارته بليد او اقليم وكاية على جميع اهل بيته
 اعماله في جميع امارته النظم في كاهل بيته من امره ما حصل واهل بيته
 نفعه في مال او من غشتر او نفعه في مال او من غشتر او نفعه في مال او من غشتر
 وترقيتهم في النواحي وتقسيم ارضهم ان يكون الخليفة قدرها بغيرها

عليه

عليهم والثاء النظم في كاهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل
 حياية الخراج ونقص الصفات وتقليد العمال في بيع وتبعي واهل بيته من امره ما حصل
 واهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل
 او ثمة بل واهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل
 شعوب الامم من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل
 حتى يقوم بها او يملكها عليا والامم من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل
 على من يملكه من غير اهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل
 هذا ما قيل في امانه من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل
 من يملكه من غير اهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل
 ورجعت في عاذه الامارة المشروكة المختارة في وزارة القويض انتهي على
 الحاجة منه ووزارة القويض في الوزارة الثانية والثالث المذكور انه
 يشترط فيه ثلثه الامارة المشروكة في الوزارة الثانية والثالث المذكور انه
 في الوزارة الثانية والثالث المذكور انه في الوزارة الثانية والثالث المذكور انه
 وكل اليه من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل
 في الوزارة الثانية والثالث المذكور انه في الوزارة الثانية والثالث المذكور انه
 على ارضهم من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل
 رتبها ويعوض ابيه في ميرها واهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل
 مدسرا بالسياسة والديار الخليفة باذنه من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل
 يخرج من الامارة الى الامارة من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل
 واهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل
 واهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل
 للفضلاء واهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل
 في اقليم منها التي احبها كاهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل
 لتزكوا انتاز غير فيه وليست له المير في كاهل بيته من امره ما حصل واهل بيته من امره ما حصل

برضى ائمتهم وهاهنا اكثر الفقهاء والفقهاء من اهل
 البصرة وقالوا اخر من علمه الكوفة تنفذ ثلاثة فنزلها ادر
 ههنا برضى ائمتهم ليكنوا احكاما وشاملا من كادهم عن النكاح بولي
 وشاهد برضى وقالوا كما يفة اخرى تنفذوا احكاما كونه العبد
 قال عليه بن ابي طالب رضي الله عنه من ادر يدرك ابا عبد الله فيقول الناس
 عم رسول الله صلى الله عليه وسلم طابع ابن عمه فلا يختلف عليه
 انكارا وكما هم وحكم الدوا حذرا فرائضهم وقال ابن زنجبيل شرح
 الزمالة وقيل كابدوا ائمتهم وقيل كابدوا اربعة وقيل كابدوا ببيعة جميع
 العلماء وحضورهم عن ائمتهم واتفقوا على واحد وشهدوا احكاما
 انشهان العبد كالتكاح ائمتهم مع انما اجتمع اهل العقد والعتق
 للاختيار فصحوا احوال اهل الامانة الوجود فيهم شر واهل ائمتهم
 للبيعة منهم اكثرهم فضلا والصلح فيهم من ههنا عن الناس الى
 كما ائمتهم وكما تنفذهم عن بيعة فاذا ائمتهم من غير الجماعة ائمتهم
 فاختاروا الاختيار عن صونها عليه فاذا ائمتهم اهل البيعة ائمتهم
 وانفذت بيعة ائمتهم واهل الامانة واهل الامانة الوجود فيهم والائتقاد
 الى كما ائمتهم ومن ائمتهم من الامانة ولم يجز البيعة ائمتهم لانها عتق
 من ذات واختيار وكابدوا ائمتهم ائمتهم وكابدوا ائمتهم الى من صواله
 من ههنا فيهم ببيعة عليه مع بقاء تكا ائمتهم في الامانة ائمتهم
 فدم البيعة ائمتهم ولم يكن زبادة الى من مع ائمتهم ائمتهم ومن
 ببيعة ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 في اختيار ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم

لا يجوز على الامانة من
 ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 واختيار



كان

من ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 فاختاروا ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 الى غيرهم والى عليه جميعهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 كما يكون فرها وما نفا وليس صلب الامانة معروضا وقدرت ائمتهم
 ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 واختلاف الفقهاء فيما فيهم مع تنازعهم مع ائمتهم ائمتهم
 وقالوا كما يفة ببيعة ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 في ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 في ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 مع وجود الاختلاف في ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 غايها ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 ببيعة ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 وكذا امامته ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 والائتقاد في ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 غير ائمتهم في الامانة ولم يجز ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 في ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 الى ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 اذا عتقت ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 امام ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 عندهم وقالوا كما يفة ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 مات فيهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم

كما علة الامير واهله
وان ابن عمير عبد الله
يا مومنين

وصية من ناولي
على القديس

بعض الكلام على زندقه
الشيخ

[illegible]

أما مدية مع القضاة والله فربيع الجبر من صوب على أنه معقول

الحمد لله

ولا كبر حقاراً يا علياً بشر عند توفقه وأضرى وأعدان كنت مئلاً
ناقل حريف ألفاً صنف وراثاً وفول رسول الله يحيى مقللاً
وقوتك مدح طائفة ودية إله الجبر ميم عاز تكفي بنحدرلاً
وفزوى مقصلاً عيون وعصمة ورفعة من قد جازوا لنا ما وأبشلاً
لما فزع الخطبة الفضاة أعظم الخطبة فزاروا أهل دهر أود العاروب
بشكهم وبعجز عليهم وة الزمان النبوة من محمود من كل حب الزمان
واح يا جنة وكذا الله ونزله وحسنه نبيه وانه قديم على جميع ما استقام
علمهم ولعصيدة العلم من الناس بالعدل كره مداداً كرايات
بني مدرسيك وبرعب عنهم ثناء الرضا أبيها ما تحمداً وعمر الصلاة
غالباً ولذا لا أنه صبيحة الاستزاد يحضر العلم بالحق الشريعة
كانه يصور توبيخاً ومهنته واه بنو دنيا والهدوء منها ردة الزك
فيل الرضا فيهما والتمسك بها في حق بالعدل حبيب من أقبليها وود فل
حيث في أهل على ما ذكرنا تخدوم منها بانية وثبات الله غر وجاز رغبة
أحاديثه واثباته قوله الظاهر في سورة آخر وأما القصة فهو بعد ذلك
حكمة الجحيم كما فواؤفود النار يوم القيامة والفاصلة التي فاعل من فستك
الثلاثي معني حاروا ما البصيرة في إني أن الله يحب القصة طير وهو أص
فلا على من فستك الزمان كحوم عماله لعلك واة أحداث ولا كلال
منك قوله صلى الله عليه وسلم الغضابة ثلاث فلا ضلالي في النار وقاضي
في الجنة يا ما الله في الجنة جرح عرق الحق مقصدي به وأما الزمان في
النار جرح عرق النور جرح في الجنة جرح في الجنة جرح في الجنة
والسنة التي يقول الله لا علم وقد تيسر عافاً ان طاعة الله عبيد القضاة
الجميع العالم والجاهل الخ لا يؤمن له في الرضا والفضاء وأما من استنك

والله في علمه القضاة في علمه الجبر من صوب على أنه معقول

الفضاء في الله

في علمه الجبر على علم ما غطاه ولما لم يغطه الوحي في تكرار ما جاز قوله
عليه الصلاة والسلام إذا أخطأ منكم فاصحابه عليه السلام وإن أخطأ
عليه السلام فاصحابه عليه السلام ما غطاه في علمه الجبر من صوب على أنه معقول
منه في قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث وهو كذا في الحديث الجليل العفوي
وغيره وفي الفاضل المكنى من أو الجاهل من صوب
من جسر هذه الحديث في هذه الزمان ذكر كسبهم في طائفة وأدغم ما أريد
أن كنت ولم أقتل من هذه حجة عن بعض الشيوخ المشايخ من أنه انكره
وقال كذا في الحديث من أحداث قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الجليل العفوي
يروي القضاة من قول بول إلى كنفه في حديثه عليه وهو قوله حور
نقله الشيخ في كتاب الرضا في هذا من الحديث في الفاضل
بقوله في حديث الفاضل في الحديث وقوله في الحديث في حديث
يحيى في حديث مضارع في الحديث وأحداث قوله صلى الله عليه وسلم
الله عليه وسلم في الحديث وقوله في حديث في حديث في حديث في حديث
وقوله في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث
عن القضاة من أن عصمة الله تعالى في حديث في حديث في حديث في حديث
قال من جرح في قوله في الحديث في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث
وقال بعض أهل العلم في الحديث في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث
وان الشوق في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث
بالتواضع في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث
لما استسلم في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث
فلم نأخذوا في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث
عن دواعي القوي والحماد في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث
الذي في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث
في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث في حديث

عليك يا علياً
صلى الله عليه وسلم
روى الفضلاء الخ

مفرد الخدم
الحسيني
بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

۱۵

أو القضية فليزج بافتدوا للو اذهب الرجوع عنها ما لم تفرض ما لم يحضر الفاضل
 فامسك الى ان اعمد اليه فيكون كانه السوا عن عاده الدفان في العلم وقال رحمه
 عنه عليه السلام لا يفرقه من مخالفة حتى يرد الخ وكما في قوله ان مع افعالهم فيهم
 بل فيهم اذ الرجوع عنه وعلى بقاذا يجرى انهم عندهم على دعوى انفسهم على
 واني انمو عده فيسجد بعصميه اياه على القول بعينه ان الواعدك يحسن على
 الدعا بوعده وكذلك الوطيا الفقه ان يرجع عنه ورضا الخ الذي سبر
 على توبيت الشايع في دعوى ان هذا الرجوع عنه الثالث
 الثالث من شروطها ما مع الدعوى ان تكون مضافا لعلها احتمل او فرض
 كمن فصل ان ما يتعلق بها احتمل ان يدعى رجل علم رجل يدعى
 ويصح التنبه على ذلك وعرفت التنبه فقال المصنف للفا في الاستحالة
 في المطالب انه كما يعلم ان يشكوك في علمه وحيث وان ما اذا ما يتعلق به
 العلماء هل يجب فيه الجبر وما يجب وان لم يوجب اعتل به حقيقة
 الدعوى ان يشك في حقيقة ما تصدقوا او يثبت في حقه وكذلك احتلوا
 في الدعوى ان حصلت غير الوهم عليه فقال لا يشكوك في كنه الاستحالة
 ما حله في انما ما المتعلق مع دعوى الاستحالة في دعوى الاستحالة
 فذاذا حصل ان تكون الدعوى لو في تلك الدعوى عليه كما تنفع الدعوى
 بل في انك يجب على هذا الى حلف من اقل اثنين وعرفت على انه لم
 يعلم بوضعه وكذا حلف عليه اذا قال لا يشكوك عليه انما احكم
 لجملة ما يفتي به ويشكوك في ذلك اذا قال لا اعلم في انما لم يفتي به
 على طاعة الشريك مضمون في الدعوى ان يدايه تبيننا فانما حتى حلف
 وبهذا احصى القضاء في هذه المسئلة والفتيا عندك ان لم يلزم في الدعوى
 على اليمين الدعوى عليه انما ما المتعلق به فلهذا اذا ورد عليه اليمين
 انه قد استحل به علمي وهذا الدعوى في كماله انه دعوى في الخصم

أند صلفها

[illegible]

العقائد

فصل
عاشرة في بيان الفرق بين
النسب والجنس من مثلهما

الفرقة

وإذا بعدوا استعملوا من يدرهم وقبل ذلك لا يؤخذ ثمانية ومفصولة بعدا

٢٦ فتارة واحدة الى امر الفاعل امر عن عليه با جواب واضمار
ثابت الى اختلاف الخبر في امر الفاعل امر عن عليه با جواب
يعبر ان الجليلي امر عن الفاعل وكذا يحتاج الى عليه خلة وفي
دعواه الفاعل وتظهر من صوره كانه با الجليلي الجواب في صحيح

قصه عيسى عليه السلام
فان البصرة

فمن
يحيى على الفاضل
الدينو اللطيف
من ارجو ان يكون له

جاه بلكه افردنا بحبيب مقدره وان تنبع لا تشكده وانحوها بلسا
قال والتحصن واذا وقعت الزحوى الضميمة تقصرو صطلا التفرقة
تنبع عن الفاضل كلام الدعوى وقصده حقولي يبع عنك فيه اضمال
احتمال ام الدعوى عليه بالحقوب وقصودا حركنا ثمة اشياء اما افرد
او افكار او متطاع كمال لا فزار فلهذا الغرض الفاضل ينفذ كذا
يقول المصنف في كذا ما بالمشيب فيزاد في التسطوة فاذ افرد

علا فزبه الغصع
عظم الفاكه وشهد
به الفصود بلانه كذا اعزاز
عبيد مع

قال في التبصرة وضرب الاجل مصروف الى اجتنبوا انما هي
المنظرة الى التخصيص وليس فيه حر محرومة لا تتجاوز انما هو الاجتناب و
لمنكر كرم فاما جريته في العمل العكس واما جعل متعلقة بين تدان
اجل جليل بقبول التخصيص واما انما استند على اليربوع واصل والوارثان
اجل خمسة عشر يوما في ثمانية ايام ستة اربعة ايام ثم ثلث يوم عليه ثلث
ايام ثمة ثلث ايام يوم واحد في العشر وغيره ونوعه الفاضل عن زمان كل اجل
وهذا اجل ثم يوم واحد لا اجل الثاني انما هو التخصيص
المتصل واما التخصيص فيجوز انما هو في كل واحد من اقسامه واما
دينيه اريد اجتناب من قال واما في كل واحد من اقسامه واما
بدخل واما اجل والاولى وعلى التخصيص انما هو في كل واحد من اقسامه
حتى يوم ما يترتب عليه انتهي وهذا النوع من جميع اقسامه واما
فقد اذا انما الفاضل من نوعه واما في كل واحد من اقسامه واما
الغيب في حجة واما في كل واحد من اقسامه واما في كل واحد من اقسامه
فما يوديه اليه اجتناب في بلوغ التوجيل فيصوبه مع انما في كل واحد من اقسامه
في كل واحد من اقسامه واما في كل واحد من اقسامه واما في كل واحد من اقسامه
في كل واحد من اقسامه واما في كل واحد من اقسامه واما في كل واحد من اقسامه

اعطال

[illegible]

أحد الأشرع والقبعة

٢٦
التلخيص

البوم التي يلغى
 في الماء
 مقدار سبعين الف
 الف يدعى العدم و
 سبعين

بل والى بيئته لكان فيه
مصلحة القرض والمصلحة
المقصودة والنظام

[illegible]

الحمد لله

صاحبهم حقا واذا قال الموعظ ان ندرنا هذا واخ غايبا غيبة في بيته
وابي ان عليه مع شاعره ملافا اخرته شككم من الموعظ عليه كعبيل
الوجه يابري ملافا اخرته عليه الموعظ عليه بلقي وذا الموعظ
او كانت غيبة الشاعره ملافا اخرته عليه الموعظ عليه وذا الموعظ
والله اعلم احوالهم فانهم ان الموعظ عن ذلك اذا خطبه حيث في جمع اهل
بيته في بيته وذلك في موكب غيبته على بيتي الموعظ محمد بن ابي واخيه كانه
اذا ان الموعظ عليه الخيل يخرج من الموعظ ان ندرنا بيته في بيته فاحرى مخرج
ويكون شاعره ملافا اخرته الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه
هو نقل الموعظ عن الموعظ ملافا اخرته الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه
اذا اجلد مع الغيبة على الموعظ ملافا اخرته الموعظ عليه الموعظ عليه
عليه شاعره ملافا اخرته الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه
الشيخ خليل واخ الموعظ والموعظ وكبر الموعظ وكبر الموعظ وكبر الموعظ
معي الموعظ ملافا اخرته الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه
واخ الموعظ ملافا اخرته الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه
عنه الموعظ ملافا اخرته الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه
وعلى ملافا اخرته الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه
معيه الموعظ ملافا اخرته الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه
بالل ابي الموعظ ملافا اخرته الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه
بيته ملافا اخرته الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه
معيه الموعظ ملافا اخرته الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه
انما هو الموعظ ملافا اخرته الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه
انما هو الموعظ ملافا اخرته الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه
ذلك في الموعظ ملافا اخرته الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه
الموعظ ملافا اخرته الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه الموعظ عليه

يوجز الحرفاء
الزور ثلاثة اشبع

قال في النسخة قوله مع بعض الخلق الخشاع واذا التي المسجدة من قبل
تقبل منه او كما في الاثلاثه ان قال احد هذا انما يكون منه كان المسج
صلى الله عليه وسلم في يوم من ايام القامع في ربيع الفلاح سمع اصنع
في تعجيز الطالب قال بعض المتأخرين واذا قاله الطالب فاحرقوا بقوله
في المطلوب والفصول الثالث انه افضل منه كان المسج في الدنيا
او لم يولد اذ كان لذار وجهه وموضاه ما به البروتة اذ لم يولد فيها
غير تعجيز الطالب والمطلوب والفصول الثالث انه افضل منه
الاصطلاح في المطلوب وموضع من قاله القامع من صناع اصنع في
الصدقات والاهبات فمضى فان بعض الخشاع قالوا له سلكا
اختلفوا انما يدوي انما عجزا في باقرا على نفسه بالخبر وانا
اذا عجزه بالعلوم والاعزاز وموير عن ان له حجة فلا يقبل منه ما اتى
به بعرفه الخشاع الخ فمضى الثالث في جواب بعض المتأخرين وقوله
وفر كان في العجز الى اخره من ادعاء من الفصح الثاني انما غلب في
انه كما يقبل منه ما اتى به وهو المتأخر انما يقول صاحب النسخة في اخر
قوله واما اذا عجزه بالتقدم الى اخره كما في قوله واذا قال فيه الثالث
فان اردت حجة وانما لم يولد فمضى وان كان في الفصول
الى اخره فمضى عن اخره على نفسه في بعض الخشاع الصلاح كان في
الفصل السابع وكسر حقه من يد فمضى من العلم والنفاد وماذا في الفصح
انما في النسخة العشر التي يقولها قالوا له انما غلب في الى اخره وقد
في حقه في النسخة الاثلاثه كما في قوله المتقدمة في النسخة على
في نبيها ما اشار الى قوله وموانه كذا يقبل منه ما اتى به صلى الله عليه وسلم
مطلوبه وقوله وهل كانا كذا نعم وكذا راجع لقوله
عباردوا في هذا وانما الى الثاني وهو القول من قبله بقوله اذ يكون
العجز القبول فيكون انما انه يقبل منه وانما الى الثالث وهو القول

في ربيع الثاني سنة ١٢٨٥

آبِ

الجمال على عروا شتراته
العلامة في وجهه
امير طامية النخ

جواب الشرط ونفسه عطف على كالتام وانك باعل يجعل محذوف
نفسه اشكلا ويجوز جواب الشرط **فان** حرف القسم

ولما تم يتغير غامض استعمل عنه والما بقا ملة

هذا من قطع ما قبله عليه، ومغناه إذا كانت دعوى الموعود صفة عامة
غير ظاهرة أو متشعبة ربما تغيب بعض جزئياتها التي ينبغي عليها الحكم
عوى من الفاضل فانه ربما من تغييرها ما ملها وتبينها فالشك في عليه من
العصول والضايف بل ما من قطع وجهه الخلق والاتصال بمولاه من الجمل
والله اعلم **تتميم** **من** ليست من الاستحالة صحت له
المغال والجواب ان هذا من احوال صاحب النقطة، والنتيجة يقتض عليه
الموعود من جهة الجواب توقيفا دعوى، وما يكون بينا انتم تحي
عليه في الجبر والاعذار في وكل ما يقع في الخلاف من غش وسوء
الاحكام كان موضوع تلك هو التي المحض لدعوى الموعود وسالده من جهة
الجواب كونه في القلاع بينا ليس في النصيب وماذا ما يعمله الفاعل
اذ اصعب عليه بغير دعوى الموعود والقلاع بينا ليس الفاضل والموعود
داخلة اعلم **ف** **الرحمة الله**

وذكر ما مرغ والصلب النمراد من دور حصول البصم فلهذا التقط

وہا جاسر بالصالح مما اخذ من تعامق الامر اور بتايد و القلا

اوامی عی الدعوی واکما جلا ان ذی الختم

المعنى ان القاضي اذا حكم للعصاة في ذلهم المصروف ما هو عليه في دعوى
دفعته وفي كل احدى هذه عما هو مذكور في الامور التي هي من
الذات والجملة الصواب ان يكون ذلك في حال غضب او عجز او جوع
او عطش او نحو ذلك من احوالهم ولا يجب في حال غضب
ولا جوع ولا ما يشترط في العقل التوضيح لطلب البخاري عنه
صلى الله عليه وسلم ولا يجب احرمه ان يشير وهو تضمنه ان

وصف

وخرج الدار فكتب وحديثا له مسجداً عتري قال فلما روي الله
 صلى الله عليه وسلم كان في الفاكهة والورد وشبهه من ريد وقد ذكرنا العلم
 مع وصفه من أن لا يعظم منه إلا في ضوء ما يشتهى من العظم قال
 في المرونة وإذا زاد غلبه من أو كثر في بطنه وبه رسالة عن
 الغلبة إلى أن يوصل إلى الشقي في رضى الله عنه ما يصفه إذا كان في
 وانفراداً في غير ما قال وأما على القول والنسب والى هذا أن قال
 يقولون ومجيء من روى وفوائد والكلمة النصوص وهم الذين إذا لم يأت
 فيكون حوسب مع ذلك على كماله في غيرهم دونهما وإذا اجتمع
 في أحدهما ولم يبق في غيره فبطلت النصرة في كل منهما في أحدهما
 بما انتصاه النصوص في غيرهم دونهما في غيرهم على كماله في
 وإن كان في الغلبة من غير ما في غيرهم دونهما في غيرهم وكذا المثال
 وكذا الأصل في غيرهم دونهما إذا كان يجوز الحكم بالجزء والجزء في بعض
 ما ذكر عليه فإنه إذا انتقض النصوص في المثال في بعض
 يقتضي ذلك أمراً عاماً وكثيراً ما رأيت بعضهم يجمع في التارة وهو
 لا يستغنى عن حكمه في غير ما انتقض من غيره أنه لو جمع في بعض
 أحكام لم يذكروا في غيرهم دونهما وكذا في بعض أمثلة الترتيب وكذا
 فيما سأل عليه أنه وفوائد في غيرهم دونهما في بعض أمثلة الترتيب
 في غيرهم دونهما في بعض أمثلة الترتيب وكذا في بعض أمثلة الترتيب
 ولا يجوز في المثال في الترتيب في غيرهم دونهما في بعض أمثلة الترتيب
 حتى كأنه إذا كان في غيرهم دونهما في بعض أمثلة الترتيب
 في غيرهم دونهما في بعض أمثلة الترتيب وكذا في بعض أمثلة الترتيب
 وفوائد وأمثلة الترتيب في غيرهم دونهما في بعض أمثلة الترتيب
 وأما أمثلة الترتيب في غيرهم دونهما في بعض أمثلة الترتيب
 وليس في ذلك أمثلة الترتيب في غيرهم دونهما في بعض أمثلة الترتيب

معا وتقدم الكلام على الوجه الاول والثاني ونحضر هنا للثالث ما خفي
 ان اوضح التبع عليه من الاول فزارر ان كان ما به يحبر على ان لا يصح
 والضرب والضرر غير جازع والضرر غير كاد فان قاده على اذنية
 وجه الضرب والضرر فقال ان الضرب عليه بما ادعاه فخصه وشي
 ليس على التبع من ان لا يصح بعد التبع وملاذ اذا كان التبع من
 ما ثبت ان لا يصح من التبع والضرر انما هو اهل العلم **قال ابو العباس**
 وقد علمنا ان كفاية ما لا يجرى من جرح جرحي وقال ان هذه الشرور
 تجمع فبالاخر من هذه الشرور على التبعية على ما قلنا وما اذا افترقا
 فبالاخر ما لا يجرى على ما لا يجرى من جرح جرحي وقال ابو العباس
 في كفاية العفوية كل ما لا يجرى من جرح جرحي عليه بلا يجرى
 ولو كان التبع من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 او انكار التبع من التبع من جرح جرحي من جرح جرحي
 من اقسام الجواب **قال** فتشاع من اقراره انكاره فاختلعا اذا ابا ان
 يجرى او يتجرب من جرح جرحي من جرح جرحي على ذلك حتى يجرى او يتجرب
 ويحبر على ذلك بالضرر والضرر او كما ان تضاد في الجرح
وفي ان ابي عن الجواب ان يحبر على ذلك وعرفنا ان يكون بعض
 للضمان مع تبينه انهم من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 عليه على الجواب فليس وان التبع من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 على انما على حكم عليه وكذا في جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 ومن ابا اقراره وان كان انما على جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 فخص من جرح جرحي او اها وذا انما على جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 بالضرر خلافا لما في التبع من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 التبع من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 في التبع من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي

الشيخ

بالضرر من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 الجرح من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 ليس من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 وذا كان قوله وفيل لا يحبر ان لا يجرى من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 وفيه اجمال وبسر وقوله ونقص في الدعوى في جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 اصح من انهم وقد ضررنا فما فهم على قوله ونقص في الدعوى في جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 عليه وهو من اصح ما تقدم ما فهم من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 فلم يجد لنا في التبع من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 وذا في حكم عليه ونقص من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 احدهما هذا او هو التبع من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 اول من ذكر التبع من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 الثاني وهو ان التبع من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 وفيل لا ارجع لقوله لنقص في جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 فخص عليه بعد ليس التبع من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 ابي عن الجواب يحبر على ذلك وعرفنا ان يكون بعض للضمان مع تبينه
انهم في جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 في التبع من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 ان يجرى او يتجرب من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 انه يحبر على ذلك من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 يقول انما في ابا انما على جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 هذا اذا كانت الدعوى في جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 التبع من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 دعا قصده بما يحبر عليه اذا كان على جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي
 احس عليه في جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي من جرح جرحي

على وجهه

عمل الى اخره فانظره ارسيت الحذافه الثامنه ان تخرج كنيه بقراء اليه
فاضطره غارضا لغاؤه وتوهمها وقد ترجم صاحب الحنفه اثناء
صهايل السبع بقوله فصل في حتم البيع على الغائب قال في الحنفه
قال القاضي ابو الوليد ارسيت الحتم على الغائب فيزوي مالها على
ثلاثة اقسام احدها غائب فري الغيبه على قسمين الفري والبرمسي
والثانيه مضاف اليه وبغير اليه كل من ماله وكل ما قد وجب له يفعل
حتم عليه البرمسي ويباع عليه ماله من اصله وكسره وبما يستحق العروض
والجوار والاصول وجميع الثياب من الصلوات والقباب وغيرها اذا وقع
ترجم له في حتمه من ذلك كانه اعز له الثانيه مكاتب بعيد الغيبه
على قسمين عشه اتياع وفيه ماله اذا حتم عليه في عرقه واستحقاقه
في الباع والاصول والبرمسي والجوار والعروض وترجم له الحنفه في الثانيه
والثالثه مكاتب صفوح الغيبه مثل من سراج بنيه والمرفقه من
الاندلس ونحوها وبهاذا يحتم عليه كل قسم من البرمسي والجوار
والعروض والبرمسي والاصول وترجم له الحنفه في الثالثه امس طهي
المسواي وزاد ارسيت اجوشه وهذا الترخيد في الفري
والبعث وانما هو مع امس المبري وكونهما مملوكا وان لم تكن كذلك
حتم عليه وان فريت كنيه وبه الترخيد عن ارسيت
في الفصح الاول فاما ما ارسيت فترجم كنيه في حتمه ومرفقه ارسيت
الغيبه على ثلثه اقسام فريته ومنوسطه وبعده جوار وكنيه الفطاع
فاطاع في بنيه مكاتبين والثلثه والبرمسي ما حتمه فالوجه ان القاضي اذا
ثبت كنه فري كنيه مع الامور واداهل عليه فانه يكتب الى فاضل
البلد اليه موبيه او الى عدلين عدول الموضع ويعليه بر فاع عليه
وبما ادعاه وبما ثبت كنهه ويتضمنه الشهاده الذي قبله من
ويتضمنه احد ليس له وانه ثبت كنهه فانه كذا وقع له او

تقسیم ابرو شد
الغایه اوله
افلام

ادعی

[illegible]

4

دکھو

يكون الغطاء الذي يعجز به نحو العروار يحتاج البر من جهة النجدة
 حتى يسمع منه ما يقول اذا ثبت عزه انتهى والفصول منه قوله وانما يحكم
 عليه بعد الموت الخ وتقول الخ طاب قبره صلى الله عليه واله وسلم قال
 قال المروزي في كتابه القليل من كتاب علي بن ابي طالب يوم اتيته الرزم ذلك
 الغائب وجاءته من الغائب وسبوت الحجازة حسن وعينه المظلومة والله
 اعلم بحقيقة كذا علم ثم يخالفه ما يفيض من بعض الكتب في بيع الدار وبيع دينه
 فمن حيا حجة الغائب فاذا انقضت فضاءه فلا يبيع الدار الى غيره يبيع الدار
 ويبيع على الصالح ما يفيض من الرزم وحسن اختياره في كتاب الاستحقاق ان
 لا يفتقر الى بيع وبيع التمر للمصري اشهر وما بعده في العلم على الغائب من بيع
 الفضاة وتسمية التسمية الخ **فيما في الغطاء على الغائب** ما ورد
 وخلافه الفاضل الرزم عن بعض البنية على عدم الخ او لا يستفاد ولا يحتل
 ولا حاله ولا احتلاله والتوكيل على ما في كتابه جميع الخ **فيما في الغطاء**
 العلم على الغائب كذا في تسمية التسمية في بعض كتب الطهر من
 وهو مشهور الزعم به المعلوم في قول ابن الفاضل ورواية عن ابن ابي عمير
 في البنية في تسمية التسمية قاله اصح وهو صحيح على ان النجدة فرج
 له وانما في الخاضع كما يقع تسمية البنية فيه اذ قد اعزها في المحكوم
 عليه وتسميتهم احسن قاله اصح وفي الخبر ان **فيما في الغطاء**
 مثل الغائب الصغير كذا في تسمية التسمية في الخبر عليه وطلاء كذا
 خلفا بالسمون اشهر **فيما في الغطاء** في شرح من قال بالاحكام
 حبيب القليل من رواية محمد بن العليم باختيار ثلاثة اربع في طلبه للزيادة
 وليس في رواية اخا صا له العلم طه في كل ما يبيعه اشاعه مما هو عليه حقه
 جميع مال التيسير والغائب انتهى فبعد علم قوله وليس في رواية اخا صا
 الى ان قال في الغائب وهو ما الصحيح في كونه مال الغائب يباع باختيار
 ثلاثا خلفا للزيادة والخطا في ان عاذا الخيارات جميعا في البيع وفي
 كونه باختيار ثلاثا في التسمية قوله كما يروى والله اعلم بقوله وانما

قوله فلا تله معقول لا يسل ان اوصل ذلك ثلاثة ايام كما تقدم التفسير به
في الطهور والنوحية والوكيل مستورا وحلة بقاء جنة وهو انظاره لقوله
الطهور ما ان خرج وكره ان يصب له وكما ان الخ والراحتين ليعلم حوز النية عليه
بجاءه والاعمار والنحوه وهو ما ان علم جدير ويصح بيقول باعقلا
ويجب بالغير العقلية من العيب واذا نعت طالعير المحمدا لير يكسغ
تعلقا با عقلا ايضا وما على نقيب للمقلوب وهو ان يخرج قوة الروح
اي قبل الطبع ليلا يضح بعور فاعل والشرع اذا لم يرق معه وهو القابل
ومعنى فحينئذ ما مطلقا واذا صلب او غير كما تقدم عن الفصل الحادي عشر
والطبع والحنس والتبسم عز بنا قلها بعين واخر ويظهر كلامه
ان الطبع يستعمل بمقتضى احد طه ان يلبس ما يتبع او غير محال
منغ ابلان ويصح عليه بقاءه منقوش فاذا فتح ابواب ورد الشرح
التحيز لم يرد غير تغير قدسه وعلما ان ابواب فرقت فيعاقب من قبله وهو
وانه اعلم من قوله في الفصل الحادي عشر والطبع الفاضل على ان وهو
احسن من التبسم كما تقدم عنه المعنى الثاني ان يكتب الفاضل اسمه
في رفته كما عرفت ويصح عليه بقاءه ويرويه ان الطالب يدرب به الى
المكمل ان يفتح معه الى الفاضل وهو والله اعلم معناه قوله في شرح
الحقيقة ان كان الزعم عليه مع اعلم في منى لا يرب منه بالامثال
اليسيرة روجه بقاءه يدربه الى الزعم انتظم بالمعنى الاول فيه
نقيب وامتنع من حضور مجلس الفاضل مع خصمه والمعنى الثاني
فيمن لم يتعجب لم يجب الزعم بمجلس الفاضل وانا انما نحن معون بعض
الطبع على المعنى الاول لقوله في الضرر عن الشغبان من ادخلوا عني
دعوى دعاه للفاضل ما امتنع حتى عليه خا مار طير وان لم يلف
بعتامة بعض الحوان يدركه اليه باه امتنع وتواى حنة الى آخره
واما التسمي معلوم وهو ان الخ يعق كمنزلة لا غير وهو معقول الطبع

على

على المعنى الاول فيه وكونه بغير البلب ونبيه او كما هو متا لا يلق الله
طام به وفتنا فضلا عن الماير وحسب قوله قال في التفسير
اذا ادعاه الطالب ان الطهور نقيب ودعاه الى الصبح لعل في اياه وتسميها حصة
يواله الحامك بلا بد ان ثبت عن العالم انه نقيب وثبت ان قلاد الدار من
دار المكمل وحسب ينظر في ذلك قوله اذا توجه الحق
على الروح في طلب زوجه باحضارها كانه الروح في كنفه مضمكة ومثله
من نطقه قوله والشه والما هو بطلبه مكانه وهو مضمكة وجودها
واحضارها كانه في بيونها ونقيب عليها ما هو بيا من كنفها
غير كونه باحضارها ارتفع الطلب عنه وان لم يصر على امتناع من
ما حضار مع بقاء الروح حيث وظهر البحث كنهها منزه ما نال عليه
اليسر كما في الوكيل الاستاذ ابو سعيد بن بقله صاحب المعيار اول الصبح
الطاهر من نوازله الوسايات قال واجاب العبد وهو لا تحسن النعم مضي عليه
العمل انه يحبر على حضارها او يحسب بقاءه عنده كانه الطالب ان الروح حنة انما
تكون في بيت زوجها وانما كما يحفر عليه موضعها وذلك ان الطاهر انما
احدث الله قوله من قبل الامام ابو عبد الله المازني عليه السلام
به عادة اهل سورة ان اكل من كايغيب عن صوت العزل في
صلاة الفجر والعصر فيفزعوا الى ان يسمع حينئذ من صوت المصوي
ان ذكره ما في عليه فافئاد او يمتنع من الاتقياد حينئذ من ان ياتي
لما يشق غاية المشقة كما ذكره في الفجر والطهور بعد الغروب او في كل
الي غير كل نازلة هل في صور الضرر بجنة حينئذ كما جاء في قوله
اصل هذه المسئلة الموازنة بين ضرر من عرف قصده الضرر بالمكملين با
نعت اليه في هذه المسئلة فاما في ذلك فانه من يلبس الضرر بعلو
الفاء وبعينه ضرر ولم يبق عليه انما القناعة ودام لا
به في التاجين اشهر من اضرار خصم فيخص به عيشه الا ان تكون
عادة المتفكر ليس علم التنازع حينئذ فيعلمون بما دخلوا عليه ومع

ومع عدم العادة بالاصل ملقن وميل عن كونه نذر اراش
 فنها عن الفاعل فذكر من باب محضها انها اليوم فثقله بكونه
 ولله ملقن يكون ذلك عن انقضاءها عن محض الفاعل او كذا
 اذا تحفظها الضرر اليه في احوالها اليوم وتحقق نذر فالتوا
 في عدم انقضاء الفاعل في المظهر المتعدي والكثير وتنتهي العلاج
 لنصر من يد عن غير هذا اذا ثبت العزلة من اواخر السبع الخامس
 من المعبر ان قال رحمه الله

ثبت عزم من مبدء نذر في محل محقق في ثبوت العزم
والا ما خرج او عزم نذر في ثبوت العزم ان اضمح او لا
والا ما خرج او عزم نذر في ثبوت العزم ان اضمح او لا

اشار الى ان بيان ان افعال ثلاثة قلها الامام الفلقاني في شرح قوله
 في ان ماله في باب الاحصية والسير بالله الذي كذا له كما هو في كلامه
 نوزع من وجه حله عزمه عن الخروج لم يمتد فيه نوازك القدر
 اربعة اقوال قال ابن بدران ثبت ذلك بيمينه حلف بيمينه واما خراج
 وقال ابن حازم واما حلف فافتر على الخروج ولوراكيا وخبر المدعي
 في حلفه بيمينه واما خبره لثبوت حلفه فان كثر الزيد الخروج او رد اليمين
 وقال ابن بدران ان ثبت حلفه بيمينه باليمين وحلفه على
 عزمه وحينئذ المدعي في الامور وقال ابن بدران في الفاعل بيمينه
 ثبوت عزمه وان كان هو من مبدء نذر وقال شيخنا التومطري الضرر بيمينه وحده الله
 في قول ابن بدران دليل على ان حلفه باليمين في نذر بيمينه علمت انما
 اه ولم يحكم الناصر قول ابن بدران وحلفه كذا نكره كما تفهم من بياننا
 حكى المثال في احوالنا في قول ابن بدران بيمينه بيمينه بيمينه
 في ثبوت اذا عزمه انقضاء الفاعل وثبت بيمينه ونذر في احوال
 ثبت عزمه اخرج وانما اشار الى احوالنا في حازم بيمينه او بيمينه
 ثبت واما خبر ان اضمح وكذا هو في احوالنا في احوالنا في احوالنا

بما خرج

بما خرج وحاصله انه اذا ثبت عزمه بيمينه حلف بيمينه كذا القول الاول وان
 لم يثبت عزمه حلفه انه كذا يفتر على الخروج ثم يخبر المدعي بيمينه بيمينه
 وبما خرج لثبوت حلفه وان نكل عن السير اخرج لورد اليمين على المدعي
 في كذا انما هو رد اليمين وبما خرج او بيمينه والله اعلم بالسير في حلفه
 على المدعي في السير الواجبة عليه بانكار طراد عزمه عليه كذا اليمين على كونه
 يفتر على الخروج بما فيها بيمينه كذا في علم الشرع وانما اشار
 لقوله بيمينه بيمينه او بيمينه بيمينه في حلفه في حلفه انه ان ثبت عزمه
 فانه حلفه بيمينه باليمين وان لم يثبت عزمه حلفه انه عزمه بيمينه
 المدعي في حلفه بيمينه بيمينه واما خبره لثبوت حلفه بيمينه بيمينه
 القول الثاني الذي كونه اذا ثبت عزمه حلفه باليمين والله اعلم بيمينه
 يسيل ابدا بحسب المدعي في نذر كذا جامع لهما في حلفه
 حلفه بيمينه بيمينه وكذا حلفه في الجامع واحكام التاخر غرضي في
 حلفه في التاخر في الجامع بيمينه بيمينه في حلفه بيمينه بيمينه
 انما يكون في بيان التاخر في حلفه بيمينه بيمينه في حلفه بيمينه
 الذي في حلفه بيمينه بيمينه من احوالنا في حلفه بيمينه بيمينه
 قالوا في حلفه بيمينه بيمينه في حلفه بيمينه بيمينه في حلفه بيمينه
 بيمينه انه حلفه بيمينه بيمينه في حلفه بيمينه بيمينه في حلفه بيمينه

ولا ينعقد في حلفه بيمينه بيمينه في حلفه بيمينه بيمينه
كذا ما علمنا في حلفه بيمينه بيمينه في حلفه بيمينه بيمينه
لله ما عزمه بيمينه بيمينه في حلفه بيمينه بيمينه

اخبار ان الفاضل في حلفه بيمينه بيمينه في حلفه بيمينه بيمينه
 في حلفه بيمينه بيمينه في حلفه بيمينه بيمينه في حلفه بيمينه
 ابدا وكذا حلفه بيمينه بيمينه في حلفه بيمينه بيمينه في حلفه بيمينه
 في حلفه بيمينه بيمينه في حلفه بيمينه بيمينه في حلفه بيمينه
 في حلفه بيمينه بيمينه في حلفه بيمينه بيمينه في حلفه بيمينه
 في حلفه بيمينه بيمينه في حلفه بيمينه بيمينه في حلفه بيمينه

في حلفه بيمينه بيمينه في حلفه بيمينه بيمينه في حلفه بيمينه

يعبر اوله واما في غير هذا فلهذا لم يذكر في هذا الموضع على ما يريد
والاشياء من حيثها في النسخ فلهذا لم يذكر في هذا الموضع على ما يريد
من غير ما ذكره على الغائب يعبر في قوله في هذا الموضع على ما يريد
من المودعة وما يحضر من سر او غير ذلك او محذرة او محذرة او محذرة
تدركه وتباع عود صفة ذلك واما في غير ما يتبع من غير الغائب ويعبر
المهنة ان المتشبهة في صفات من غير ذلك او غير ذلك او غير ذلك
بالصفة فقال يعبر كان ما كان في الغائب على الغائب الصفة
عبر في ذلك الصفة من غير ذلك او غير ذلك او غير ذلك
الحيثية في هذا الموضع على ما يريد في قوله في هذا الموضع على ما يريد
لا يحضر في هذا الموضع على ما يريد في قوله في هذا الموضع على ما يريد
الان على ما يريد او غير ذلك او غير ذلك او غير ذلك
المنه في هذا الموضع على ما يريد في قوله في هذا الموضع على ما يريد
كلام الكثرة في هذا الموضع على ما يريد في قوله في هذا الموضع على ما يريد

ورضوا بالوصايا والغائب وما لا يشيخ للفضيلة كذا الوكا

وجازت خاص نسبة مع معقب وبقيت والاشياء بالنسب اجعلوا

اشياء التباين على من حيثها في النسخ فلهذا لم يذكر في هذا الموضع على ما يريد
والاشياء من حيثها في النسخ فلهذا لم يذكر في هذا الموضع على ما يريد
من غير ما ذكره على الغائب يعبر في قوله في هذا الموضع على ما يريد
من المودعة وما يحضر من سر او غير ذلك او محذرة او محذرة او محذرة
تدركه وتباع عود صفة ذلك واما في غير ما يتبع من غير الغائب ويعبر
المهنة ان المتشبهة في صفات من غير ذلك او غير ذلك او غير ذلك
بالصفة فقال يعبر كان ما كان في الغائب على الغائب الصفة
عبر في ذلك الصفة من غير ذلك او غير ذلك او غير ذلك
الحيثية في هذا الموضع على ما يريد في قوله في هذا الموضع على ما يريد
لا يحضر في هذا الموضع على ما يريد في قوله في هذا الموضع على ما يريد
الان على ما يريد او غير ذلك او غير ذلك او غير ذلك
المنه في هذا الموضع على ما يريد في قوله في هذا الموضع على ما يريد
كلام الكثرة في هذا الموضع على ما يريد في قوله في هذا الموضع على ما يريد

والنسخ

والنسخ يعبر به ومعقب في هذا الموضع على ما يريد في قوله في هذا الموضع على ما يريد
والاشياء من حيثها في النسخ فلهذا لم يذكر في هذا الموضع على ما يريد
من غير ما ذكره على الغائب يعبر في قوله في هذا الموضع على ما يريد
من المودعة وما يحضر من سر او غير ذلك او محذرة او محذرة او محذرة
تدركه وتباع عود صفة ذلك واما في غير ما يتبع من غير الغائب ويعبر
المهنة ان المتشبهة في صفات من غير ذلك او غير ذلك او غير ذلك
بالصفة فقال يعبر كان ما كان في الغائب على الغائب الصفة
عبر في ذلك الصفة من غير ذلك او غير ذلك او غير ذلك
الحيثية في هذا الموضع على ما يريد في قوله في هذا الموضع على ما يريد
لا يحضر في هذا الموضع على ما يريد في قوله في هذا الموضع على ما يريد
الان على ما يريد او غير ذلك او غير ذلك او غير ذلك
المنه في هذا الموضع على ما يريد في قوله في هذا الموضع على ما يريد
كلام الكثرة في هذا الموضع على ما يريد في قوله في هذا الموضع على ما يريد

المشهود المزمع مع حقه الغدا، ما لم يصبه من قبله من قبله ان كانوا عروكا
 واما فلا حكمة في الصور ما كان في الغدا، محجور عليه وهل يخلع او يوصيه
 او كما يبر على حذر منها او يزوج في الشدة في المزمع ثلاثة احوال ثلاثة
 احوال اما ما يبر على الغدا فلا يبر فيه من ثبوت السب الا بالوفاء في الظاهر عليه
 بما يتبعه عن عادته من حقه ان ثبت عن قولهم واما عن قولهم من سبق
 حاضرا لا يات انما انما انما الفاضل ولا يبر فيه ايضا من ثبوت السب
 قال المحقق لا بد عنده من اثبات قصور كرها صاحب النواذر
 وغيره وبالمصنفين واذ لم يكن للثبوت في مذكرات وروايات امها الى
 الفصل ما روي عن انما اوله انما وانما ثبوت ما لانه انما فيها خلوص زوج
 ومن عده منه كلفها الاما اثبات ذلك وفي ثبوتها اثبات اخرى خلاف
 وعلى مذهب اهل الفاضل ان الناصر احراز كما يحتاج الى اثبات اخرى وعلى مذهب
 انما ثبوت ان الناصر محجور عن ثبوتها ما اذا ثبت كذا وكذا من مذكرات
 انما ثبوت عنده واقفا على النكاح والصور، وامر عنده بالرضى والتفويض
 عن قولهم انما او من ثبوت كلفها او في قصور اسير من حرج
 عن اسير راضية المزمع من ثبوت الحكم ان لا يبر النواذر النكاح كما يبر في
 ما هو من المذكرات وذلك على ثلاثة اقسام الاول البكر البنية
 البكرية اذا ارادت الزواج كلفها اثبات ثبوتها وكما روي في ثبوتها
 وخلوها من الزوج وانما ما علموا انما او صحت ما الى احراز ان احراز
 من الفضايلة فبر عليها بغير ما وثبت ايضا انها لا ولي لها نصيب
 اليها او ان لها وليا هو زوجها بغير النكاح عليها وثبت ثبوت الزوج
 والصور صواب ثبوتها على مثلها قال في فصل في صفة ثبوتها وانما حجة
 وبسبب المشهود منها وصلا ما بالزوج وبالصور وانما بوضوح
 للفاصل وانما حقا بذاته وما معهم منها صحت الانصاف الثاني
 اثبات البكرية لا تزوج اثبات البكرية اذا ثبتت الزوج كلفها اثبات اصل الزوجية وكسلا

مذهب اهل الفاضل
 ان الناصر احراز
 كلفها اثبات اخرى

لا يزوج الفاضل البكر
 البكرية اذا ارادت
 مائة الزوجيات

اثبات البكرية لا تزوج
 الا بحد اثبات مائة
 الشهور

الزوج

الزوج لها او ما تة عنها وانما تعلق بوجها النكاح والصور
 وليها الثالث ان يكون ثاب بغير معروف وبداة الى انما بزوج انما
 وفيه كلفة بعض الفضايلة ان ثبت ان له اثباتا وبما في التفويض
 واذا اذنت امره من قبل بغير حثا لا يبر ان ثبوت البنية فكانت
 لما روي في بركته وكذا روي في النواذر وقال في الجاه وقاين انما
 ما في زوج يقارن في المصنف وكما امره احمي حوله فيها وفيها ثبوتها
 فبعض البنية انما مبرع فان زوجها الفاضل من غير اثبات مائة
 في انما بغير حثا من ثبوت ما يوجب روي في انما ثبوتها في النكاح
 وفيه بنية او بغير حثا من ثبوتها في النكاح وفيه بنية او بغير حثا
 انما وبقية النكاح حثا من ثبوتها في النكاح وفيه بنية او بغير حثا
 صيغة بالغة غير حثا من ثبوتها في النكاح وفيه بنية او بغير حثا
 اوثبت وانما او بغير حثا او بغير حثا او بغير حثا وفيها بنية
 بكرة ورصاها بالزوج والصور وانما ثبوتها في النكاح وفيه بنية
 وانما بغير حثا من ثبوتها في النكاح وفيه بنية او بغير حثا
 ثبوتها في النكاح وفيه بنية او بغير حثا وفيها بنية او بغير حثا
 لفظ مبرع ما في النكاح وفيه بنية او بغير حثا وفيها بنية او بغير حثا
 (نواذر) من ثبوتها في النكاح وفيه بنية او بغير حثا وفيها بنية او بغير حثا
 بنية او بغير حثا وفيها بنية او بغير حثا وفيها بنية او بغير حثا
 وثبتت البنية ما روي في ما روي في النكاح وفيه بنية او بغير حثا
 ثبوتها في النكاح وفيه بنية او بغير حثا وفيها بنية او بغير حثا
 ثبوتها في النكاح وفيه بنية او بغير حثا وفيها بنية او بغير حثا
 ثبوتها في النكاح وفيه بنية او بغير حثا وفيها بنية او بغير حثا
 ثبوتها في النكاح وفيه بنية او بغير حثا وفيها بنية او بغير حثا
 ثبوتها في النكاح وفيه بنية او بغير حثا وفيها بنية او بغير حثا
 ثبوتها في النكاح وفيه بنية او بغير حثا وفيها بنية او بغير حثا
 ثبوتها في النكاح وفيه بنية او بغير حثا وفيها بنية او بغير حثا

فصل في طابع النكاح

[illegible]

النظر حتى ثبت خلاصه ما دام عزاء كتابه و قال البرقي
لا يجوز للعوض بيع غفار الشيخ الرجوع من هاهنا هل العلم بالعدا
عرفة حاصل غيرها احد عشر و جهاد من كذا خلاصه من غير
نقطة الشيخ كذا التمر اخلال خزانة و ليس من ما جعله بدلتش برديه
معوذ من كذا لا من كذا لكونه من كذا لكونه من كذا لكونه من كذا
لكنه من كذا لكونه من كذا لكونه من كذا لكونه من كذا لكونه من كذا
او يحسن عليه النزول السرع و جهاد من كذا لكونه من كذا لكونه من كذا
و بيع غفار عيشة لكونه و هدم و ما ينفق به غيرها صل
و هو و لا ينفق من كذا لكونه و شجرة به يرجع كذا لكونه
و دعوته كذا لكونه و دعوته كذا لكونه و دعوته كذا لكونه
كذا لكونه و دعوته كذا لكونه و دعوته كذا لكونه و دعوته كذا لكونه
و ما لا تدركها او تفل مغرم فخرها جوابا عن سؤال الضابط
و دعوته كذا لكونه و دعوته كذا لكونه و دعوته كذا لكونه و دعوته كذا لكونه
له و قد انما صنع فخره في يد كذا لكونه و دعوته كذا لكونه و دعوته كذا لكونه
الهدم هو الذي لا يهر غير من كذا لكونه و دعوته كذا لكونه و دعوته كذا لكونه
جهاد النبي عن النبي الخناس عرج عرفة لكونه و دعوته كذا لكونه و دعوته كذا لكونه
ثم ما ينفق به كذا لكونه اذا جاز البيع لكونه الخناس با حرقه حصوله و دعوته كذا لكونه
و الله اعلم الخناس لكونه الخناس لكونه الخناس لكونه الخناس لكونه الخناس لكونه
على الصبر و الخناس لكونه الخناس لكونه الخناس لكونه الخناس لكونه الخناس لكونه
في كذا لكونه الخناس لكونه الخناس لكونه الخناس لكونه الخناس لكونه الخناس لكونه
والله اعلم و قوله كذا مال للصلاح عليه حلية و احقة لمصلحة
خليفة الصبر و قد و اصح كان للبيع و المعنى انه لما يباع غفار الصبر
خوف انهم من كذا لكونه كذا لكونه كذا لكونه كذا لكونه كذا لكونه كذا لكونه

والمشار

وان يذم هذه الحضر فاعلم ان الحضر يبيع له حوائد

بسم الله الرحمن الرحيم

اتصل كلامه على سبيل التواضع ما كانها زينة ما قبلها الغنى قوله ولا
تفادوا اليها اذا وادها ووفقت على واحد فستنتهي ثم بارع من ضرر فانه
يخرج وتقبل عجايبه ما دعا عنه وهو من سائر احوال القضاة وضع منه
نصرا بالدار فانه خرج والخذ الخ اشار بقوله وان يبينه لي يوضح من

وعاد قبل ان يفرح بالانفس من مملكته على ما مضى الى كنهه نحو النسيئة احوام
 وقد نرى من الارض ريب وادرك التي من مملكة السلوك عندها او مملكة الاربع
 احوام او نحو ما بعد ان يفرح بالانفس من مملكة الارض الى كنهه
 ثم لا تفرح لما فوقه على وجهه وصرى الى موضع يدخل منه فان كان له من الملك مملكة
 في العبادات واما حلال حلالا على حلالا فان كان له صاحب الارض ان يحسونه
 فليعلم ان مملكته يحسها ذلك فيجب او صغى يكونه ورت الارض وروى صغى او
 غائب يحسها امها بيلني مكرها جاوره ان يمس على الارض من حلالها وروى
 فكل كان عليه ان يفرح وان كان صاحب الارض من يفرح ان كان يحس على حلاله
 ذلك واما يحسها فيلزم ان يكون له على ما يحسها ذلك فلهذا في الدعوى ان
 لا تحسها فان حلفت دعوى على احد من مملكة اليمس امها وروى حلفت
 على غنى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة
 يوم واما يحسها فيلزم ان يكون له على ما يحسها ذلك فلهذا في الدعوى ان
 تحسها وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة
 التي من مملكة على غنى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة
 جميع من يحسها على غنى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة
 التي من مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة
 عليه وان قال مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة
 له من مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة
 عنه ان شاء الله ان يفرح باحتكار فونه من مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة
 وكما بينت عمل الله في كل موضع من مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة
 لعل ان ذلك يحسها فيلزم ان يكون له على ما يحسها ذلك فلهذا في الدعوى ان
 كما لا يحسها وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة
 فاعل حلالا وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة
 وكما بينت له الى اخره وفونه مع حلف التي عليه ادعى هو اشارة لفون

البرزخ

البرزخ فاما ادعى على احد من مملكة حلف له وفونه وروى مملكة وروى مملكة
 ان لم يدع على احد من مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة
 وهو اشارة التي يحسها على الفون التي بعده وفونه وفيلد الى ام اجمع حلفه
 هو اشارة لفون البرزخ وفيلد يحسها فيلزم ان يكون له على ما يحسها ذلك فلهذا في الدعوى ان
 يعني ان عامل التي ارض اذا ضاع
 فبما انه وغنى على بعد عفر التي ارض حلف له من ذلك الصلوات التي تدبره
 ولم يدع على احد من مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة
 في الصلوات التي تدبره على حلفه من مملكة التي ارض في ذلك فلهذا في الدعوى ان
 لفون مملكة الصلوات بفونه فم ولفون يدع حلفه فونه كما قال الامام
 صبيح احرار الوثني في مملكة الفاعلة التي ارضه والصلوات في فون احرار
 المملك وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة
 اها يعني او كما ما فم مملكة نص البعده ارض التي مملكة على ان اشرار
 ما تحلف مملكة العفود من علم حلف او عرفة مملكة على مملكة فون مملكة
 على الصلوات وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة
 على مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة
 للشئ ع صبيح حينئذ ان يعني الحلف نال بالمشروع قال ابرار وروى مملكة
 بالصلوات وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة
 الصلوات في مملكة التي ارض اذا اها ع مملكة فاصحة بالصلوات فقال اذا التزم
 الصلوات فلهذا يحسها فيلزم ان يكون له على ما يحسها ذلك فلهذا في الدعوى ان
 لشئ ع مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة
 التي ارض على مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة
 اها ع مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة
 الصلوات في مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة
 وفون التي ارضه يعني حلفه وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة وروى مملكة

على ابراهيم و... ربح الجواب... الفاسح ما يؤيد... اذله
 احكام... ابي... الى... اذله... ربح
 في... ربح... اذله... ربح
 فلا... ربح... اذله... ربح
 به... ربح... اذله... ربح
 ولكل... ربح... اذله... ربح
 وهو... ربح... اذله... ربح
 ومن... ربح... اذله... ربح
 في... ربح... اذله... ربح
 جارة... ربح... اذله... ربح
 بعد... ربح... اذله... ربح
 نكاح... ربح... اذله... ربح

تجمع الدعوى في عين سورة التي ردوا على طلبها له اولا
اعادوا بالحق برعي على وشد بها طلبا ليمس بها افعلا
 استعمل اليتيم على ثلثا مائة درهم...
 دعوى مير على الرعي عليه فهل يحلف له او دعوى مير...
 تجمع الدعوى في عين التامة من وجبت عليه فحلف...
 في ادائها...
 انما...
 له او...
 عليه...
 وهو...
 ما...
 او...
 او...

راجع

راجع لقوله فطيليب... وكلا...
 قال ابراهيم...
 جمع الدعوى في عين واحدة...
 اليتيم...
 على...
 يمين...
 هو...
 في...
 اذله...
 في...
 بوجه...
 الدعوى...
 اذله...
 في...
 او...
 وعنده...
 اذله...
 تنبيه...
 ما...
 مع...
 في...
 يمين...
 انما...

انهم...
 الدعوى...
 كلها...

[illegible][illegible]

شهادته معروضة تعرض على صلح والفتح ، معروضة اولاً
يعني انه يشتمك به قبول الشهادة وما ينبغي عليه

[illegible][illegible]

[illegible]

10

التهمة على الوفاي ان له املا ولم تغير ذلك فليبين ذلك شيء اذا كان
 العدم قد ثبت له اياه وكذلك الركعة في النكاح اذ الخنق المتبائن
 وانه لا حيث يفروج القاض لصريح العولي بلا فضل الشكامة فيصاحفة
 الضلال في املا العلم كما خلت في الناس فيسكنه قال اجهل الحامية والله
 في البر والحرية والفساد والضرر والحال والمال واختلف في التجميع الا في
 اصطلاح التوحيد في قوله واختلف في التجميع واعلم انه انما هو املا
 في السنة فلا خلاف في كفايته وان يفرضها يقال في السنة اختلف في
 التجميع له وكذلك الصور الزوجية كما تقبل فيه الشهادة في حجة اذ قد
 يكون املا في بعض من حصل منها وقوه في غير ما يعلم ان له تاديبه
 ان قال ضرورة لها فلا بد من بيانها في املا العلم في التوحيد ابرار
 في اليك وانه يوجب علوية الصلاة ويمسكها في الامور
 ولا يميل اليك وارتب بها حصة من ضرر ونشروا به الفاسد
 ويسر في الضرر ان بعض له وانما الاذن ضرره او املا الفاسد في غير حق او اخذ
 حال او انقضاء او ذكاة الا في اصطلاح فاذا شطر على يدي انه املا ولا تقبل
 الشهادة هناك الا في حجة املا كما خلت في الناس فيسكنه به فلهذا وجب
 له حجة المتكلم ان ينهى التابع بالشهادة من غير ان يوجب على من
 وحده وانه فلهذا عليه في التي املا في بعض من ضرر ان يوجب
 عليه فان تبادى على ابيته في حجة الله فلهذا لا يوجب الفاسد في بعض
 العمل الفاسد ابرار في بعض من ضرر ان يوجب الفاسد في بعض من ضرر
 في يقبل حق في الصلاة واحده في يوجب في بعض من ضرر ان يوجب
 املا في بعض من ضرر ان يوجب في بعض من ضرر ان يوجب في بعض من ضرر
 في يقبل حق في الصلاة واحده في يوجب في بعض من ضرر ان يوجب

اصول كذا اية الاخيرة وعنى ذلك انه لما لم يبق له احد من اولاده
موصولة عليه على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
وعلى الشاه مير علي الشاه مير علي الشاه مير علي الشاه مير علي الشاه
ابر القاسم الشاه مير علي الشاه مير علي الشاه مير علي الشاه مير علي الشاه
والشاه مير علي الشاه مير علي الشاه مير علي الشاه مير علي الشاه
ورجع ابر القاسم عنده له من التجميع وهذا التجميع هو التجميع الذي
جميع بينه وبين اهل البيت على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
واما الثاني فلهذا يقال ان التجميع هو التجميع الذي
ان جميع التجميع على اهل البيت على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
الشاه وانما هو في اهل البيت على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
موصولة من التجميع على اهل البيت على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
هذا ما هو في التجميع من اهل البيت على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
دا كذا في اهل البيت على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
تعاليم اهل البيت على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
لان على التجميع وهو التجميع على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
بمثل التجميع على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
بينة اخرى انه كان على التجميع على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
الوجه الخ بينة البينة الثانية وكنه كذا في اهل البيت على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
ان التجميع كان على التجميع على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
بوا حجة في التجميع على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
التجميع والتجميع على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
عن من قد اجماعا على التجميع على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
بهي اهل البيت على التجميع على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت

مفاتيح
مفاتيح

رجلان فانه فاعلها وادعها وادع كل البينة فبينا قالوا في
ونصفه ابر القاسم فابن رخت ادرها بالشمع وادعها بالشمع من
ناله الشمع فبينا فادعها بالشمع وادعها بالشمع من
كان فبينا فادعها بالشمع وادعها بالشمع من
في اهل البيت فادعها بالشمع وادعها بالشمع من
الوجه الخ بينة البينة الثانية وكنه كذا في اهل البيت على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
تعاليم اهل البيت على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
لان على التجميع وهو التجميع على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
بمثل التجميع على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
بينة اخرى انه كان على التجميع على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
الوجه الخ بينة البينة الثانية وكنه كذا في اهل البيت على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
ان التجميع كان على التجميع على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
بوا حجة في التجميع على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
التجميع والتجميع على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
عن من قد اجماعا على التجميع على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت
بهي اهل البيت على التجميع على ما كان عليه من ابيه من اهل البيت

[illegible]

الغفر

الفاضة المدعى بغير الفضا. انه ما اقتضى ذلك الدير وما شيعا منه وما مفك
عن المتبادر به وانما باق عليه وفيه كنه يعبر بانته الى جبر بمبنيه مدلة
واعماله على الواجبات **مسألة** ويجوز القضاء متوجهة على
ما ينفذ على المتبادر والغايه او التبع او على الاحكام او على ما المال او
على التماثيل او على الفضة الثانية في تعميم المدعى عليهم وراى اجاب
انما هو من الفضة الثانية يعبر عن الفضايل المتقدمة وعلى كل وجه ووجه
الذي وعلى من المتخصصين على الجمل وكما في الحكم ابراراً ومقبلاً للخراج عن
اجابه قال اجمع وعلمت من اجاب والله انه كما في الفضة على المدعى
والعقار حكم كما يعبر بمبنيه فالوجه ان بعض شيه فانه اذا كان له المدعى
العقار وبعضهم يرى ذلك كالميت على قال وفضل البر كنهانه ليس على من طلع
ارض او جوهراً او صلقة يبيع ان يبر على المدعى به كوني بغير جمل احبه
انه من قبله بملكه وبا قدر حفظ او منقولة فالتة تغيير
قال بعض المتأخرين هذه اذا التفتت ويومئذ غاصب واما ان التفتت ما
يجب غاصب ولا يبيع على من يفتقها اذا ثبت ملكها اهلها قال قبله فتشكك
ويبقى المشتكى على التفتت المدعى وكلا وجهين وبغير العشرة على العلم انه ما
خرج عن ملكه موقوفهم بوجه من الوجوه كالميت كوان ملك جميع الورثة بلان
عليه الى جبر بينهم وهذا التفتت في الميتة كالميتة على الفضة
فلحق هذه التفتت كالميتة كالميتة على العلم العرش البغضى الراوية الجراح البغض
تدوا تملك الحسرة والفضل والخراج ابدال العباس سبع اجرم الفاضل محمد الله
ورخصت فقلت يقال ان الذي جبر على ميتة ونحوه وصوبه
يبقى الفضا على مدعى عليهم محفوظ فخص المتكسبون
كذلك المدعى الجبر لو ثبت مال وما للميت الجبر والعقار
مكروه في متضمن العروضة والجواهر له مثبتة
وبذلك يقال ان يقول يقال فذلك هو الميت الفضة مدعى مثبت كراهه الميت

انما توجه على صاحب ما وكما بعد التثنية كذا يحرم الدعوى والحد اعلم
تتميم ثم نذكر النسخ على ما اذا طاعت الدعوى المدعى عليه
ونفى عنه ما اذا اذنا ما كذا قال ابن عرفة ولو كان المدعى
لبي فاجبه ورثته على منب او غايب فلا بد ان يجلفه كذا هو الحق ما يعده
او لا يجر قبضه من الفضة عليه وكما ان المدعى عليه ولو كان المدعى عليه
حتى جبر عودا على التمس او عليه من الخطا به او اخر الفضا وكذا الفضا
صا غير وان جبروا بغير موته فولا بغير فضا فضا هو فضا في الدعوى المدعى
انباء من قبيل الفضا ويمس الفضا من اخر افضل المدعى المدعى المدعى
يقول صاحب الفتحة ويمن بغير فضا او الفضا او مني لومع ثلث مدعى
قال في التمس في الفضا كذا نص على وجهه لعدم الدعوى على المدعى
جاء به جها ان اهل العلم راوا ذلك على سبيل التمس في الدعوى المدعى
والغايب وجها عليه وجميع المال كذا نص في دعاء المدعى عليه او
سقوطه اذ ونقله شرح الفتحة عن ابن رشد تتميم
علم وكذا التمس في الدعوى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى
واقعة كذا لا يعمل بغير وقوعها كذا لا يعمل بغير وقوعها كذا لا يعمل
بغير وقوعها كذا لا يعمل بغير وقوعها كذا لا يعمل بغير وقوعها كذا لا يعمل
على صاحب الدعوى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى
فان في الدعوى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى
على المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى
حاضا فادعوا لفضله كذا لا يعمل بغير وقوعها كذا لا يعمل بغير وقوعها
منه بغير وقوعه كذا لا يعمل بغير وقوعه كذا لا يعمل بغير وقوعه كذا لا يعمل
في الدعوى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى
المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى
المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى المدعى

(۱۰۰)

[illegible]

مغط

وقيل شاهد كل عقل نعم ولا فقه شاهد شاهد الوفاء في خبر جلال
 بقايع خوارق قضاة وكمالات مع القول منقولاً وبقايع خوارق
 اذا شهد الرعي شاهد هو واحد وانما يحلف معه وذكر ان له شاهد
 واخيه في وجوب العقل في ان اشتهار الناحية للعقل هو وجوبه عليه بقوله
 نعم والعقل اذن في قوله كما في **باب الرابع** في ابراهيم عليه السلام
 في العقل شاهد واحد عدل في اجتماع اجزائه وجوب العقل به وقال
 عبد الله بن يحيى وادعى بن سليمان وكابر بهما ارجح بانه كما في العقل
 شاهد واحد عدل هو فدل على القامع وهو ثانياً ابراهيم عليه السلام
 كما في العقل شاهد واحد كما في العقل ان يجد في العقل شاهد
 اذ يبعث الله في العقل بالعدل ولا يخرج من بينكم من يفترون عليه ان افاد
 الرعي شاهد عدل كما في العقل على الرعي عليه ما شهد به الشهود الذين
 ثبت بعضهم اهو محل الحاجة منه على عقل شارح الحققة ولا نقل عن
 وثاني اوجه العطار ما في ما تفرد عن صاحب التصانيع وكما في ثوابه
 بالقبول ان تستقر الرعي شاهد واحد في كونه العقل عدل هذا
 الوجه وهو المنع من التفتون فيه او تستقر شاهد من الرعي الوجه
 كما في ربيع بن ابراهيم كونه في نقل شرح الحققة عن صاحبها ابراهيم
 انه يوفى على ما يفتي عليه من عرض وغيره كما في اصول الانقلا

على غير وجهه في التاجيل والضرب للكتاب الذي كان من قبله
 ان من كان من العبيد بعد امتلاء الخراج على يمينه من غير له به وجب للفر
 المستحق من يديه ان يبيع على يديه منه ثمنه ونقل في المعيار ايضا
 فعاد في القوي بخلافه او راد في راد وفيها في ثمنه انما كانت على يديه
 ايضا من هذا ان لا يبيع في الجارية التي راد في راد مع من استغنى في راد
 بل يكتب بصفقتها في راد والصواب ان هذا المستحق للسلع ان يكون له
 بعد ان الشئ وشئ في راد في راد او يكره المستحق في راد في راد
 ومن هذا ان عمل النضارة جرى انهم يبيعون للعدل التي توضع القيمة
 على يديه ومن هذا ان كل راد من راد في راد في راد في راد في راد
 في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 من راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 انما هذا المستحق منه بل انما بالبيع او الدابة وان كان المستحق با
 لصفة عند راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 المستحق بالصفة ومن هذا ان المستحق في راد في راد في راد في راد
 بعد المستحق عليه القيمة كانه اذا خلف قبل راد في راد في راد في راد
 في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 عليه ان يبيعه في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 او في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 اذا في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 يتبعه ابرار العباد او يبيع في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 اختيار راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 ان يبيع في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 قال بعض النحويين في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد

كبر

من راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 المعيار في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 المستحق في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 الدابة في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 انهم جوا في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 جواب راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 ثبتت المستحق في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 يوم ما يفرق راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 ويختلف غير راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 واما ان راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 اذا افاد للمعد او للسفينة شأنا راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 مع شأنا راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 واما في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 ويبيع في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 وان نكل في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 مع شأنا راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 بخلاف الصبي وان نكل في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد
 في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد في راد

ويعلق في المطلوب بان كل عزم وار حلف في حاشي كبر الصبح في حلفه وبعينه
 اذ من الواضح فالاباحي اذا قلنا بحلف المطلوب بان حلف نفس الموعود
 معينا كان او لا الذمة حتى يبلغ الصبح فيحلف مع شأه ولو لم يمتنع عنه
 بان وان العبر فيه منه يوم الحزم بان ذكر الصبح بعد بلوغه فالتحضر
 ان المطلوب كما يحلف كانه قد حلف له وشرح قوله في التفتيح حيث
 عرل للصبي تحضرا (ا) بيان انما انصه وط العتية وميل عن
 الصبح يكون قد شأه على حقه فيختلف الف على الحرفين الصبح
 فيقال له اءلف مع شأه مذكر فيقول ان اريد ان يحلف المطلوب ويبرأ
 قال بنجر عليه اءلف ذامية قد حلف على قال البرقي
 وفتاها ذام المستلزمة رسم اليعوق من صاع او منع من شأه (البرقي)
 وان قيل سرور اذ صبح اصبح كانه قد شأه حلف وموم وابد احش
 حلف الصبح فيكون حلفه في النشاطات انما ذامته الفاعل عنه فعل قول
 اصبح هذا كما يجب توفيق البرم وقد قيل ان اءلف التي عليه البرم
 احزم منه الحرف فيوقف حتى يركب الصبح فيحلف ويلحقه ومعنى ذلك
 انه اذا لم يكن غيبا وخاف العدم وهذا في القياس صحيح لو كان الحرف على
 فيه شيئا لغيره لو جهنم فيه او صعبه ويوقف عنه ان خشي عليه على فا
 يغبر كابر الفاسم بسط على حزم خالدا واذ اوقف البرم والعرض فبما
 من الصبح ان حلفه من الغريم ان نكل ولم يحلف وقال ابن رشيد كما خلت
 بان النحر عليه الحرف اذا نكل يعزم وكما يجب على الصبح ان يبلغ ان يحلف
 كما انكوله فاما فرار وتذلل وكبر الخاطي فيم شأه مذكرا وحراما
 هو الغايب فيغضي التي على النحر عليه الحرف بان يبرأ ان يفهم الغايب
 فيحلف مع شأه مذكرا ان نكل عن البرم على وانما يبرأ على الغايب
 اذا قرأ ان يحلف وقد انشعبد ولا ابر شأه هذا ان الغايب اذا قام
 له شأه من شأه الحرف يفهم له الشأه مذكرا على الله لصدقه واشأه

بسم الله تعالى وودعه على الغائب وجوز نفسه في قول الشاعر
غاب وظنوا بالديعة ومعنى التعميل على الغائب انك لا تعلم ما هو عليه
نقله النوان عن ابن الجوزي انك لا تعلم ما هو عليه بل
و يشعر على ما كتب عن من شاة الشاة لم يغير له ريعه والغاية
فان شاة لم يغير له ريعه وانك لا تعلم ما هو عليه بل
الصبي منكم انه قال ابن رشد هو الصبي انك لا تعلم ما هو عليه بل
ويبقى معه واختلف هل ذلك الباب اول ما يشهر الطوطم من قول
ابن الفارض ورواية عن علي بن ابي طالب انه كان في مكان
بنيته ويغيب عليه وهذا البيت لم يرد في باب الوصل العاطلة كان ما ولي
فيه اخرها العاطلة فابن سفيان عليه واجبة كانه له الخ يجيب عن اه من شرح
فولده التبعة و هو من قول الشاعر عليه السلام عن ابنه وعله را من قوله
وجئني له انك لم تغيبه او التبعة وجئني عليه على عبد واه عطف
على صبي عطف العاطلة للوزن واسم كان للاب واه عطف على اللقطة المتنازع
فيها الموصى عطف على اب وجئني احكامه كذا في ريب من باب والوصي
فالرحمة الله

وقالوا نحن الذين كنا في قبا نصبتهم به ثم قالوا يتقون بيننا
 سوى زوجة دار وكبي وعيمك او انتم بضلاء وداع فافندنا
 اذا دفع لعلك التوبيل او صفا فحي مفيد ثم كقولنا اننا وحيل او وكنت فعل
 ربيع خالنا وبيع التوبيل وبيع وكما في كل شيء والو كمال العوض فبيع
 من فعل التوبيل ما كان ذلك او صرنا داره فحي فاعل ايضه انما الكمال وزوجته
 وبيع داره سكتنا وانكاح ابنا ربنا وبيع غيره فالتبضع ولو كانت
 نظرا او الوكالت على الوجه الموصوف بالكلية وهو الصحيح فلو ان هذا
 حاصل التفسير ان ترجمة شره عنهما علم متعلما خالصا لوعلا

ولا خلاف ان الموكل ان يعزل الموكل عن كل من شاء وانه للموكل ان يتخل عن الوكالة
من شاء انهاء الوكالة على الخصام فليس للموكل ان يتخل عن الوكالة من شاء
بعد ان انتفىب الخصام والموكل ان يدعي منه فله ان يخل الخصام قاله ابن
الحارث ووجه ما ليس الفاعل الكتابية الوكالة عن ذلته انما هو وانه موقوف
على جميع الامور وتارة على شيء مخصوص وكالاته على قصوبة وكل قسم من
هذه الافعال الثلاثة اذا وكل موكل عن غيره من ضرورة فله عزل الموكل قال
الحارثي ما له ان يعزل بالوكالة من الموكل مثل ان يكون الوكالة موقوفة على
اجارة لا يمكن الموكل عزله وكيفية منع قال ان يعزل موكل عن الموكل مثل ان يكون
كل انصار حلالا على الخاصة باذانتهم في انما يجمع ان يطلبوا واشروا على
ما يفسد الباعن الموكل بمنع عن الموكل اذا كان منع من الباعن المطلوب فلا بد
دالة ان العذر كمرض الموكل او صبي او غيبه او كل عليه او نفي عليه فيه تعديلا
يخشى على نفسه الموكل معه فله وقوله الحارثي اذا انقضت فليس له عزل
الموكل من الماتية بان يعذر معه مجلس من الثلاثة على السرفقة قال ابن دويش
قال ابن الحارثي اذا وكل الموكل فمجلس من الثلاثة على السرفقة من عزله حارثي منع
منه فليس له وقال الحارثي في اجوبة حارثي في ثلاثة من الوكلاء كلابن دويش
الموكل على دفع الصم في بدعه او على دفع غيره بدعه او على دفع غيره بدعه
الموكل على دفع الصم في بدعه او على دفع غيره بدعه او على دفع غيره بدعه
ان اجل كذا فبدع الصم في بدعه او على دفع غيره بدعه او على دفع غيره بدعه
مجلس من الثلاثة والموكل موقوف على اجارة من عذرة فله
فمنع من هذا الصورة خمسة لا عزله الموكل له وقدر كراتنا
من الوكلاء الذين لا يعزلون بصحة وحكي ان يسير منها من غير موكل
وملك الخصام انما هو من خصم مثل ان لا عزله عن موكل او على موكل
وانما اشار بقوله صوي وملي فخطم ان تراعى فحذله ولا عزله من نسخ يدل ان تراعى

غصلا ولا غزوة ونسخ بده انما اع فخطا في ثلاث قولها وهي اصرح من بقية
 والهاء الوكيل اذ جاء واليه انما يقول اوه الا في الثالث ان اوجه اذ اوه
 على خلاف نفسه فلو تغلوا على اوجه التوكيل لم اذا اخل بها ان تزوجت عليه فاسر
 من ما ازل الدخلة عليه فوكلا لا يملكها من تغلوا للزوجة حتى على التوكيل
 ولما يكون له على اقلها في التوضيح اذ ان جهة البقر بضر الكلا فلهذا
 فلهذا انما تزل على التوكيل ما في تغلوا هو الكسب واليه انما يقول في العرس ان
 يبر الصالح من التوكيل الرابع الوكيل ان يضر البقر بضر الكلا فلهذا التوكيل
 وحكي انما كسبه عن توكيل وكسبه عليه في الطم الغزل في البقرة وليس له
 بغيره اوه وصورة كانه قدله فوكلا على طم في التوكيل لا كسب التوكيل في
 هذه الخبيثية وانه قبلها الزوجة نفسها واليه انما يقول في غصلا
 له امر ورجع اليه قولك قال في كتابه وقال في صفة التوكيل في
 الوكالة ان على التوكيل على الكلا فوكيل فلهذا في العرس في العرس
 وعينها اع ذكره في شرح قوله في البقر بضر الكلا فوكلا على طم
 على بطله قوله انما كسبه من توكيل على طم في العرس فوكلا في
 في بطله في العرس واليه انما يقول في العرس في العرس فوكلا في
 له في بطله فوكلا صفة الى وعلى تغلوا فوكلا في بطله في بطله
 بمرجع ولم يتبع في حقه كونه هذا انما يقول السادس الاصل على الزوجة في
 الى في بطله في العرس فوكلا في العرس فوكلا في العرس فوكلا في
 واليه انما يقول في العرس فوكلا في العرس فوكلا في العرس فوكلا في
 التوكيل على بيع الزوجة وكسبه عن توكيل في العرس واليه انما يقول في
 ونبيل كاه في صفة والوكيل في العرس فوكلا في العرس فوكلا في
 الناحية على فوكلا فوكلا في العرس فوكلا في العرس فوكلا في
 فوكلا في العرس فوكلا في العرس فوكلا في العرس فوكلا في

محمدي ليد



واحد من فضله من مع كل تسبيح يمينه
ولا كبرياء في كبره من شهادته عليه به واخراجه ان قبا ملا

اذ انهم يباينون في حقهم وازدادوا خلافاً فيه مع نهد خلا
 كان في بعض من اخرج في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 التوزيع ليعبرون ويخرجون في انهم اذا دخلوا من اسبحة فما استعمله فيه
 البعوض كما في واما ان قالوا انهم اذا دخلوا من اسبحة فما استعمله فيه
 فيهم في حجابهم او صفة في فرقهم في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 الطهارة والصلاة واما انهم اذا دخلوا من اسبحة فما استعمله فيه
 عليه ان يخرج من طهارة او يكون ذلك في وقت في وقت في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 الواء في اراءه في ذلك في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 اولاده واما انهم اذا دخلوا من اسبحة فما استعمله فيه
 الصلاة والصلاة او قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 على نصيب ذلك في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 وكذا في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 منه في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 عليه كونه الصغير وزوجته وصديقته في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 وذكر في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 وهو في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 انهم اذا دخلوا من اسبحة فما استعمله فيه
 انهم اذا دخلوا من اسبحة فما استعمله فيه
 في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 لا في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 معلوم عن من رآه في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا

انهم اذا دخلوا من اسبحة فما استعمله فيه

كما قيل

لا تقبل انهم يباينون في حقهم وازدادوا خلافاً فيه مع نهد خلا
 كان في بعض من اخرج في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 التوزيع ليعبرون ويخرجون في انهم اذا دخلوا من اسبحة فما استعمله فيه
 البعوض كما في واما ان قالوا انهم اذا دخلوا من اسبحة فما استعمله فيه
 فيهم في حجابهم او صفة في فرقهم في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 الطهارة والصلاة واما انهم اذا دخلوا من اسبحة فما استعمله فيه
 عليه ان يخرج من طهارة او يكون ذلك في وقت في وقت في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 الواء في اراءه في ذلك في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 اولاده واما انهم اذا دخلوا من اسبحة فما استعمله فيه
 الصلاة والصلاة او قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 على نصيب ذلك في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 وكذا في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 منه في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 عليه كونه الصغير وزوجته وصديقته في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 وذكر في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 وهو في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 انهم اذا دخلوا من اسبحة فما استعمله فيه
 انهم اذا دخلوا من اسبحة فما استعمله فيه
 في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 لا في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا
 معلوم عن من رآه في قوله او القبط في شيم وناظرين واعمالا

ثم فريضة توحيه فاذا اذعن على المشتري انه توحيه بجمله وميراث بلده
الصورة اشار انما هي بقوله ولا يملك كثر جملته ان جراته اع توحيه وجمل
فصلها اذالم يعاين ينصرف هو يعنى وان لم يثبت التوحيه باقراره كما يبينه
فلما ذكرتم تدروا بعض الشئ فليست بكما ذكر ان توزع في ذلك وقامت على
كونه توحيه في ثمة من قبله اياها المشتري وتكون ينصرف التوحيه لا على اياها
كلاهما معاوية يثبت كفى على كنه البيع بجميع المشتري ان ذلك بيع
عقيدة كالتوحيه وانما دفع التوحيه شرح العقيدة وهو جاز على ايمان
الشخص وفي بعض احواله وبانه الصورة هي القضية الوضوح جاز او بانه
تفعية التوحيه عليه بعد الواعى وجمل كلام الفاضل ان تبادله فقال ان
سلمون وان ثبت بيع البائع الى المشتري فيلزم ان يتصرف البعير ان المشتري
شراؤه يثبت ويرجع اليه حشبي ذكره في محله وسواء كان ذلك في الصورة
او في الموضع فاعلم ان ثبت البيع وان يثبت الا ان ثبت فيه توحيه او جمل
بذلك فعمل ما تقدم ايج فقال اس سلمون الا ان ثبت فيه توحيه الى اخره
فهو اشارة الى ع. آخر وانما اعلم وظهونه ان التوحيه التوحيه وكما ذكر
فامت في ثمة عليه كذا المشتري وبع شراؤه كما تقدم وان لم يتصرف
بقوله انه ان توحيه وثبت فليثبت به بانه يعمل عليه ولا تفعية البعير
المشترى ومنه من قول الفاضل وميراث بلده وميراث بلده اس سلمون فان ثبت
ميراث البائع ليج انه ان لم يثبت التوحيه وكما ميراث المشتري بماله
وكونه لا يضره بالاعتناء به بغير ما يجوز ودعوى التوحيه فلما انقضت البعير
وكما توحيه عينه ولا يجرى بانه يكون له على احد الوضوح في المشتري
فما ياتي اذ لم يذوق هو الصورة البهائم في الفتح وكما ذكر
في الفتح يعنى ان التوحيه وبقا على جملته غير المشتري وبانه توحيه
كفى ثمة فاعلم ان يتراع وميراث ميراث جملته فمحصلا خبره والتجربة حادثة

ايها

وبعاليه بيع البهائم الثانية من لسان جملته وانما ميراث المشتري
وتقدم ان البعير من البهائم الثانية والاعلان في توحيه فاعلم ان الصورة
الثانية اذ ان كان المشتري يتراع في ثمة وكما فاعلم ان البعير من البهائم الثانية
وبانه الصورة اشار انما هي بقوله وان يتراع البهائم في ثمة فاعلم ان الصورة
معاينة ليج وكما في ثمة فاعلم ان يتراع البهائم في ثمة فاعلم ان الصورة
الصورة وكما في ثمة فاعلم ان يتراع البهائم في ثمة فاعلم ان الصورة
التي في ثمة فاعلم ان يتراع البهائم في ثمة فاعلم ان الصورة
وكما في ثمة فاعلم ان يتراع البهائم في ثمة فاعلم ان الصورة
ان كان في الموضع فلا يتراع في ثمة فاعلم ان يتراع البهائم في ثمة فاعلم ان الصورة
التي في ثمة فاعلم ان يتراع البهائم في ثمة فاعلم ان الصورة
مع العقيدة ايضا وانما اعلم ان الصورة في ثمة فاعلم ان يتراع البهائم في ثمة فاعلم ان الصورة
بقي البيع في ثمة فاعلم ان يتراع البهائم في ثمة فاعلم ان الصورة
الصورة اشار انما هي بقوله وغلان فيه مع ثمة فاعلم ان يتراع البهائم في ثمة فاعلم ان الصورة
يجب في المشتري فاعلم ان يتراع البهائم في ثمة فاعلم ان الصورة
في اساس نوازله البعير وانما فاعلم ان يتراع البهائم في ثمة فاعلم ان الصورة
اس بانه غير رجل يبيع في الموضع فاعلم ان يتراع البهائم في ثمة فاعلم ان الصورة
تستعمل في ثمة فاعلم ان يتراع البهائم في ثمة فاعلم ان الصورة
كلاهما ان يتراع البهائم في ثمة فاعلم ان يتراع البهائم في ثمة فاعلم ان الصورة
جملته المشتري بانه يتراع البهائم في ثمة فاعلم ان يتراع البهائم في ثمة فاعلم ان الصورة
على المشتري ان الصورة فاعلم ان يتراع البهائم في ثمة فاعلم ان الصورة
المشتري كانه كما يعرف المشتري بالرواية كما في ثمة فاعلم ان الصورة
البيع وبقا فاعلم ان يتراع البهائم في ثمة فاعلم ان الصورة
التي في ثمة فاعلم ان يتراع البهائم في ثمة فاعلم ان الصورة
اشار انما هي بقوله فاعلم ان يتراع البهائم في ثمة فاعلم ان الصورة

١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

وغير

١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

البرق

فقال رحمه الله **فصل**
وثنى وارثه وعلية وشيخ مجلسه ولانقائه حكم واخصر في العلا
استعمل البيت على اربع مسائل ١٢ وان القاض ما سواها ورثة اهل

ومن ثل عاربا معوانا واحدا فضاء للمعجورين عدا
عن الامور والقضاء صاعدا كفتوى ونحو او اعدا النقل فسمما
فقد قال بعض اعرابه اذا التفت عن فاضل اسرء العفو ولا التعلل
ببلاغ بد التقطيع ان لا ياتي في بد فصح ما يحسن في الشهور والاملا
تلا عم اياه جل عثمان فدر امة الحر والتمس عن ملاك صلا

المواضع

[illegible]

۱۱۱

[illegible]

المعنى

[illegible]

[illegible]

الشهيد

الضموم عموماً وان كانوا اليعاقبة ونفسهم له الوقت عن انصافه
عقب ثلثين عاماً وان كانوا غيرهم او غير ذلك المانع او ارباب القسود
وانواع التشهاد اكثر من شرح ابن عاصم لولد او الابان اربع عشر والواحد
والاثنى عشر المذكور اولاً في المسألة الثانية في التامخ انه يومئذ
يتنقلون في عينه **فهي** من زلة الفاعل المتكلم به قدوة
المسألة الثانية في هذا هو ان الرضا حق حتى نفى واعلى امي او من ان الضموم والغرض
للضموم هو اعطاه العير ليد يجوز ان يشترط الضمومة وبإدبته اذ لا يعذر
بل جعل اذاد عايداً والمعلمية ويوجب بل انشده على نفسه انه كيدري
وصلاد بانه يعنيه وكما يفرضه ان ادا علم وزاد انصافاً انه كما يشترط على
المزوج في الرضا من الخلل يرجع ان معنى تارة الضموم اكثر من
تشر حتى يشهد على المرأة ان عذرها لم تنقض احكاماً للجمعة اربعة
مخاضاً ان تكون عذرها فراققت في غير على التكاثر حيث لا احياء له
وزيد ايضاً في المسألة الثانية عن كتابها وقتها هذا امر رنهي عن كتابها
فلا في الوقت ووجهها من قبله فلهذا كتب مع الدار او نحوها في
فصله مما عذر منقوع في اصول واعلم ان الضموم بانه لا عمل عليه من
كسب ما كثر في ذلك من اجتناب على اكل احوال الناس في بيع او رجل
داره مثل امر زوجته او ولد زوجته اما حقيقة او تزييماً ويكتب في ذلك
ضرب داء الاصول في بل عذر الرب من الناس ومع انصافاً ملونه اعطاه
على ملاية بداره او حليهم مثلاً ورجاه من ذلك الاصل في يود رب
الرب واعطاه اصوله ان تلي ما يولد من مال الناس وراعه الرب
ان يبيع عليه داره فخلصه بين ان يخلصه الزوجية او لا يخلصه
الشرا منه وان لم يبيع له رقيقاً ملكاً فيبيع حورب الذي يوسد ذلك انه
ذهبي عن تنبيح الوصي من قبل الاب عفاً محجوراً ابيان التفسير

ومواجر الفهم من المشقة لما تضمنه في الوقت ان يكثر من الاوصاف فيكون
عقار المحور من غير ضرورة بل فيتمتعوا به فتنوع ورسد الله ان كان في الشئ
من اركان الفاعل وكان يقفون بذلك شاهد على الفاعل بل يثبت بغيره اذ ثبت
للعوضي قبله واما ان يثبت الاقتران بغيره واما ان يثبت بغيره واما ان يثبت
بالشهود ولقد علمت في محال من الفاعل بالكتاب ان ما اقترن الفاعل
عن الشهود من لا يشهدوا به فاصح فانه كما قد خرفه ولا يشهد به
بغيره لا يجد وكما يعلم بلزومهم واكثر ما يجعله اهل الخبر والخراج اهل
ومن ذلك انه نعم ان يثبت بوثيقة من موافاة بكتابة فممن من فقهه وان
اذا فيه كما ملأ بغيره لولاه على ايدى ربه من موافاة بغيره من بيع على من
من غير مشورة فانه وكما هو الاصل ان يثبت عن صفة فممن من يبيع
بغير مشورة ثلاث جمع من موافاة الفاعل والخاص ان لا يثبت بغيره
في هذه المسائل بل كل ما يثبت لصاحب الاحكام ان فيه مصلحة فيما
بما هو مشورة فينبغي عنه ومما في الاقتران من الشهود في المشقة في
ان يرجع على الخطوط هو يخرج من القيد والوثيقة وتحرر الاقتران ان
ان كرموا عن يد من الفصيرة التي في هذه المسائل وجملة ما هو طاردا
مسائل عرفت فاجتنبها وتجنبها بوجه الراجح الشك في العمل
منها ببيع الدار من غير عيب بها كذا في الاصل في بيع الاصل
ودعوه من الزوج بالزوج فاعلم صوي يبيع مع حضور غيره
وكاكتبر ببيع غير صوي على امرأته من بيع عيب البيع على مهل
ومما ادعى دعاء اياه شدة ولا تقبل من اجراء عليه وفقره
وكاكتبر بغيره الا بجملي مسيلا بلا فصل وانفتحت المسألة
وكاكتبر بغيره الفريخ ان كنهه وبادر بكتب الرسم واقبضه بالعدل
وكاكتبر بغيره من رسم عقار له وان كان باصالح في القول

وهو سبب الانكاح في قول الله تعالى ولا تقبلوا الا الاقتران في بيع الدار
ولا يقبلون من غير ضرورة بل فيتمتعوا به فتنوع ورسد الله ان كان في الشئ
من اركان الفاعل وكان يقفون بذلك شاهد على الفاعل بل يثبت بغيره اذ ثبت
للعوضي قبله واما ان يثبت الاقتران بغيره واما ان يثبت بغيره واما ان يثبت
بالشهود ولقد علمت في محال من الفاعل بالكتاب ان ما اقترن الفاعل
عن الشهود من لا يشهدوا به فاصح فانه كما قد خرفه ولا يشهد به
بغيره لا يجد وكما يعلم بلزومهم واكثر ما يجعله اهل الخبر والخراج اهل
ومن ذلك انه نعم ان يثبت بوثيقة من موافاة بكتابة فممن من فقهه وان
اذا فيه كما ملأ بغيره لولاه على ايدى ربه من موافاة بغيره من بيع على من
من غير مشورة فانه وكما هو الاصل ان يثبت عن صفة فممن من يبيع
بغير مشورة ثلاث جمع من موافاة الفاعل والخاص ان لا يثبت بغيره
في هذه المسائل بل كل ما يثبت لصاحب الاحكام ان فيه مصلحة فيما
بما هو مشورة فينبغي عنه ومما في الاقتران من الشهود في المشقة في
ان يرجع على الخطوط هو يخرج من القيد والوثيقة وتحرر الاقتران ان
ان كرموا عن يد من الفصيرة التي في هذه المسائل وجملة ما هو طاردا
مسائل عرفت فاجتنبها وتجنبها بوجه الراجح الشك في العمل
منها ببيع الدار من غير عيب بها كذا في الاصل في بيع الاصل
ودعوه من الزوج بالزوج فاعلم صوي يبيع مع حضور غيره
وكاكتبر ببيع غير صوي على امرأته من بيع عيب البيع على مهل
ومما ادعى دعاء اياه شدة ولا تقبل من اجراء عليه وفقره
وكاكتبر بغيره الا بجملي مسيلا بلا فصل وانفتحت المسألة
وكاكتبر بغيره الفريخ ان كنهه وبادر بكتب الرسم واقبضه بالعدل
وكاكتبر بغيره من رسم عقار له وان كان باصالح في القول

قوة في دلائل الجور والخراج معطاة وقبيل
به البيع في قول الله تعالى ولا تقبلوا الا الاقتران في بيع الدار
تبيع باقرا وثقلا في قول الله تعالى ولا تقبلوا الا الاقتران في بيع الدار

اذ ثبت الشاهد في هذه المسألة فاصح فانه كما قد خرفه ولا يشهد به
بغيره لا يجد وكما يعلم بلزومهم واكثر ما يجعله اهل الخبر والخراج اهل
ومن ذلك انه نعم ان يثبت بوثيقة من موافاة بكتابة فممن من فقهه وان
اذا فيه كما ملأ بغيره لولاه على ايدى ربه من موافاة بغيره من بيع على من
من غير مشورة فانه وكما هو الاصل ان يثبت عن صفة فممن من يبيع
بغير مشورة ثلاث جمع من موافاة الفاعل والخاص ان لا يثبت بغيره
في هذه المسائل بل كل ما يثبت لصاحب الاحكام ان فيه مصلحة فيما
بما هو مشورة فينبغي عنه ومما في الاقتران من الشهود في المشقة في
ان يرجع على الخطوط هو يخرج من القيد والوثيقة وتحرر الاقتران ان
ان كرموا عن يد من الفصيرة التي في هذه المسائل وجملة ما هو طاردا
مسائل عرفت فاجتنبها وتجنبها بوجه الراجح الشك في العمل
منها ببيع الدار من غير عيب بها كذا في الاصل في بيع الاصل
ودعوه من الزوج بالزوج فاعلم صوي يبيع مع حضور غيره
وكاكتبر ببيع غير صوي على امرأته من بيع عيب البيع على مهل
ومما ادعى دعاء اياه شدة ولا تقبل من اجراء عليه وفقره
وكاكتبر بغيره الا بجملي مسيلا بلا فصل وانفتحت المسألة
وكاكتبر بغيره الفريخ ان كنهه وبادر بكتب الرسم واقبضه بالعدل
وكاكتبر بغيره من رسم عقار له وان كان باصالح في القول

را حلالا... لا يجوز ان يتوقع منه...
 وجود على التبع...
 انما...
 طاف...
 فانه...
 كان...
 طانه...
 واخر...
 منه...
 في...
 ان...
 معرفته...
 بل...
 فلا...
 ان...
 في...
 وهذه...
 عليه...
 انه...
 كان...
 عين...
 في...
 وكثير...

ع

على الغائب...
 بال...
 لو...
 وقيل...
 على...
 وتو...
 الص...
 معه...
 مقام...
 ينبغي...
 الى...
 وكان...
 وي...
 في...
 اختص...
 فوا...
 ومن...
 على...
 من...
 عرف...
 على...
 وهو...
 فم...

واعلم ان من الصفات والبر صغيرا كانا ذكيرا احا كانا له عبدا
 مصلحا كانا ذكيرا اعلا كانا ذكيرا صفا واصلا حال ادا بها من شدة
 جوار شغلته ان تخضع فيه فحسنا وصفا من عرى عواجر منها الخ
 فخر شغلته ومن الشلوغ والعقل والحريو الصلاح والعدالة وزادها
 رشد وجرأة واختلاف في الشد زاد بر رشد ان يكون من اهل الشفقة
 والصلابة من الشغل شغل فاروا حصر فانيك العدالة انما لو حصر
 الغايح بالشاهد الخ يوجب التباير ويؤيد الصغايح وقال ابرار
 راضوا بالعدالة طيبة والصفة العلم انفس تحت على ملازمة التقوى
 بها جتباب التباير وتوخي الصغايح والتمانع عن الاذيل المباحة وفل
 بعضا من اهل البيت العدالة ان يمحضوا جيل للها عنة حتى كان
 تشوبها معصية فلان ذلك متعذر الاله الايمان والصبر يتبع كلاهما
 من كانت اكثر حلافة الكفاية وهو محبت للتباير محبة على ج
 الرضا في وجه العدل واما المروءة فقال ابرار انشد كما قبل شغلته سوا
 لا يتجاوب على مروءة قال ابرار محض ليعبر المرء بالمروءة فلا فاة المشوب
 وكما برادة الم كوكب وجودة اللالة وحسن النشارة واذال الزاد القصور
 والعمى المحصر وتجب مخالطة الارفال ونه الاكثر والراعية وا
 العشر وكثرة الجود وتجب الصخفة واللاز فباع عن كل خلو ردي
 برون ما تخلق به لا يتجاوب عا دينة وان لم يكن في نفسه جرحه انه
 وتقدم اول الفصل قوله في ابياح اشياء من العباير كما يجوز للوكات **ان يصيرا**
 لقائمة الوثابة في العدل الم رسر وقال فالله حمد الله كما ركب
 الوثابة بين الناس في عار فلهذا عذر في نفسه مامون لقوله تعالى وتب
 منكم ثابت بالعدل وبالعقبة الصغية يعجز في الوثابة عشر فصال من عرى
 عتروا حرة منظم لجزان عتبه فها من ان يكون وسلا عا فلا محتمل
 للراعي سمعنا ربي انشدنا نفيضا خلافة لبعثة الوثابة من الناس



البحر

البحر وان قصور عنه يجر من يفر اسرعة وسعة في شدة
 محملة وكما محملة قال ابرار وزاد في ان يكون عا لبا لشر جيل لانه
 صناعته انشأه فغيره عليه فالحسب شال وكما عرى على نال كذا
 فينفذ ان يكون له علة من اللذة وعلو العرى والعدو ومعرفة الاشياء
 والنفوس واسما لرا عضاو النجاة وملاذ الشدة والشفقة يحتمل
 البصر في الحصر فصار اهر حقة نصوص الوثابة وربما في بعض فظا
 الوقت زاده الله وقتا على وقت على ذوالوجاهة والصبر من عظمة
 اهل العز والفقير قال وفيه الحقة فينفذ للمثابرة ان يكون فيه
 من اللاد صفا فانه ذكره وسوار يكون حصر الكفاية فيل البحر عا لبا
 كما رر القس كية عا رفا لبا يحتاج اليه من الحسب والفضع الشهي كية
 متعلما بالامانة سالتا عرى العرا كية والعدو حة اظلا في صفة
 العوضا ما شاع على فصح العرا حة حلا **فقلت** تامل فونه
 فقلت مع فونه الخ فانه صا لبا من البحر لبا كية فينفذ للمثابرة
 ان يكون عا لبا من عا لبا الحسب بعد ذكره من عا لبا يوق
 كتب وشدة من وعرة ورثة في فالو لجانك بحرا لبا واولا في
 علم البيعة ولم يجر عا لبا كية البرا من العجوب في قال فالا لبا
 محبوبة المتعرض لطلادة الصفا كية كايده حصر الخيرة واظمة
 الدفعا ووضع الحرة على احصر صورها حتى كايده خرب العا لبا الوثابة
 انشأه لولا ان تصغر في شدة من عا لبا كية لبا كية واسما والوثا
 ربح وزكر الاحداية ومن عا لبا كية واحو جها لبا كية والعرب تقول
 الخلة احمر للامام ابرو حصر اصر العاصم حصر وقال لبا كية حارة
 رادة الخلة زمنة الادب وقال على بن عبيد حصر الخلة لبا كية
 وصحبة الصغير روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الخلة

[illegible]

ومثلوا لم يجمعوا بين البشرا جمعهم، ومنه أيضا وان لم يجمعوا
 من جهة الوثيقة انه بعض اختصار في غير صلا كيعني عتزار ووصلا
 كيعني الضرب وتخي في الصافي ووصلا على الاعتذار كونه ان في عليه
 خلافا قال ابو الحسن ان عني على فعل الفاعل فيكون الفاعل فاعل الوثيقة
 يجمع ان زيادة وعليه جرى عمل كثير في الكلام فدا ومنه من يكثر بعد الفاعل
 بيا يجمع فيه فاعل (اعتذار عنه فيكون) عتزار به موضع قال ابن قتيبة
 وكل حصي قلت بالانول الثاني في هذا في القوي جرى عمل العود بل في
 وباسر وهو اوجه لما تقدم ثم قال مبرع بان اعقل الاعتذار حتى يصح وضع
 شهادة عنه في الوثيقة فليعمل الاعتذار بحسب الشهادة على ما له بالواو
 فيقول ويصلح او فيلحق كذا في شهادة الواو وهو ان الشهادة وقعت
 على العتذر عنه فذلك قال ابن قتيبة وان كان ذلك لا يلزم وهو الذي ان
 اعقل الاعتذار حتى وقع الثانية في الشهادة وليكن احدهم وقيل ان اعاد
 الشهادة بشي او عود الكتاب لم يكثر عنه وهو كذا يجمع فيه ثم يغير بان
 تشهدا تع اذ قوله والاحكام يغاير فيكون الظن للام التغيي للزور وانظر
 للوي بين الاحكام والامناع ولعل الامناع اذ خلا عنه يبر كل من له حجة
 بينه والاحكام فيله اذ في الظن اذ في المصداق كونه او اكثر من
 يعلق بين والحي جمع حلية وهو اشارة لما تقدم عن ابن زرب ان الذي
 زينة الوثيقة خلافا راي ابن قتيبة وقوله يغير اعتذارا بما يكون الامناع
 واما صلاح كماله للوثيقة اذ اعتذر عنه الموثق وهو ما انفصلي في اختيار
 القول بوجوب الاعتذار ونقدم انه طاع واما جود وقوله لاني الغيب
 ان جرى باسمه في جميعه ان يبر لانه لا يبر هو اشارة لما تقدم عن الباقي
 في ذلك فوله ثم ان يغيرها التغيي في جود وشي الخ يعني اذ اوقع في الوثيقة
 عوا وشي او تشهدا للاحكام واما منعه ولم يكثر عنه في العتذار

الاولى لصاحبها **الاجمعي** من الشاهد اداء الشهادة عن القاضي والقاضي
يؤمى اذا ادى بوجوبه كصاحب الاجمعي الشاهد الشهادة بمز
علمه اعدت رسم اخ والاداء عن القاضي ولم يعلم ما عن القاضي
لكنه لم يأت مع صاحب الجور وانما جاء بوجوبه وانتار بالسير الى قوله
في التبريرة انشاء الفصل السابع فيما يقع للشهود ان يثبت حقوا له
قال ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن جهمون يقول كفت على رجل كتابا اجمعي
له واشهد عليه شهودا ثم ادعى ان كتابا آخر في رصاعه وسأل الشهود
ان يثبتوا له رصاعا فثبتوا من ذلك ولما يثبتوا على حرقه عند وان
كانوا جميعا عليه ما يثبتون ان يكون قد اقتضى حقهم ووجه للمروان
فجاءه وفراكتي اليوم كثير ان ابراهيم بن جهمون ابراهيم بن جهمون واكلا
شهاد عليهما بار جهمون واما ما يثبتون في رصاعه الحام الا ان
لهما وبقول الشهود عليه ثم التينة منية في ذلك وما يثبت به الشهاد
دة وقال فيكون لهم ان يثبتوا وانما الكتب تذكره وقاله وقاله
اصبح وقال ابراهيم بن جهمون واما ادا اثنان الرعي فامونا وان كان
غير ما هو في قول ابراهيم بن جهمون احب الى له ان قوله في التينة واما
الشهود ان يثبتوا له ما هو في قول ابراهيم بن جهمون في كتاب
اخر وجمعت ان يثبتوا له في رصاعه عن القاضي ولبز الكروان اعلم
اجمع الناظر في كتابه يثبت انما ابراهيم بن جهمون الكتب او ادا
اداء على في تكريم وجمعت ان يكون معك ما على كتاب اية كصاحب
رأى ادا في حرق المضاف واخرج المضاف اليه مقامه وانما ادعى شهادة انه ادا
ادى الشاهد شهادة عن القاضي ثم بعد ذلك كصاحب الاجمعي من
الشاهد ابراهيم بن جهمون في كتابه الشاهد ابراهيم بن جهمون
انشار به لما نقل صاحب الباقين في الفصل الاول من الباب الخامس عشر عشر

انه

انه ادا ادعى الشاهد شهادة عن القاضي فانه كما في ادا ادا الشاهد
في الداء القاضي وكما عن غيرهم ادا ادعى على نصرا في رصاعه وكما في رصاعه
بصولة وعن صاحبها اية لا تلتفت الى ما قاله كانا معه عليه ومعنى
فولي وراية وان لم يثبتوا له رصاعه ووقع وتزل ووديت مضمة الشاهد
وهو معني قوله في النقل المتفرع بار جهمون واما ما يثبتون في رصاعه
الحام فامونا لهما جهمون ووديت حالية وبافتر كليله كصاحب مما تفرع قال
رصد الفة **في محض من الشاهد ادا ادعى ان كتابا آخر في رصاعه**
يدفعه ويجوز ان يقطع كصاحب وان لم يثبت خيرة واضر في محض
بغيره والناظر فسمع الناظر في رصاعه الله تعالى في رصاعه
الشهادة ثلاثة اقسام اولها كان عقلا له تعالى في رصاعه الله تعالى
هي رصاع شهادته على العور بغيره او كان ان كان ما يثبتون في رصاعه
به بلا حصر والعقود والملك وغيره المذكور بالقطع الثاني كان حفا
له ادا ادا انه كليله في رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه
هو في رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه
اي اجمعي واليه اشار بقوله في رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه
في رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه
تتمت لا بغيره وفرد في اية الحام الا انما في رصاعه في رصاعه في رصاعه
الناظر في رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه
ولما يثبت به الشاهد ان يثبتوا له رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه
يجب عليه ان يعلم صاحب رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه
الناظر في رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه
يعلم صاحب الحام بغيره في رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه
له في رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه في رصاعه

او بصلها **بأنه** يكون موضع معها ويندر برشاش الوفا بان يكون على
 غير معينين والحق القول فيه الباطل وابررشد وهذا انما مبادرة الشاهد الى
 الشهادة وان سكت عنها كان ذلك جرحا في حقه الثالث ان يكون له تعالى
 لا يقتصر عليه التبريد بان تكون المعصية قد انقضت كما في نكاح وشرب الخمر والرجي
 كما شرع بها فالله تعالى لما جاء به الشئ من المعصية ان كان كونه مشهورا
 لبعضه فتشهر بالاعاصي مجازا ان ذلك قد كرهه ما لا وغيره العنصر على مثل
 هذا او اوارعه والشهادة عليه بما اشرافه بغير ردة عن عصفه اذ قوله مبادر
 وروي ان يبادر مع الشهادة ونا بجهل ان اعترش به وجوب المبادرة ومجلة
 والتبريد دام خلافة والمراد المعصية المعصية سلة اليه في الحال كالمقام مع ال
 وحيز المحرمة نصب او رضا بوجوبه بوقف لم يفته وقوله واصرر شمس
 بغيره يذو بخبر بذالك صاحب الحيوان لم يكن على كماله ان يفر عن التوجه فوجه
 واما انما هو نفي التناهي مضارع بغيره في الغايه مجزوم بانه الشئ طمينة الدار
 حلة على كماله المعنى ان لم يبادر مع الشهادة في بعض خواصه تعالى مع الدوام
 او رجع شهادته خبر ان نصب لها هو الا دمي بان شهادته تنبؤ ان نفسه
 وتنبؤ ان لا وجهه وهو راجع لقوله وفي بعضه الله بادر لقوله واصرر شمس
 بغيره قال رحمه الله

كما يخرج بالشيء والعصاة فقال تأكل وانجلا
تصير بعين او صلا في وتبري ليجلب فاضح من غير محصلا
فلاننا تليق المحصوم وتقبل او شيبه

التفتيش في التجمع التفرع وهو سقوط الشهادة والمفرد كما في قوله الشهادة
 مجازة كركذ الذي تسفه يجعل باله الاشياء لانها جرحه وكذا الاطرافها
 كما انه عليه بقوته او شيبه وذلك كغيره في شئ على الشهادة بيا له
 وقبول الشاهد على كونه الاحمال اية المصروف على ايدى جميع والشاهد من كراهي

